

عدالة الصحابة

بين القداسة والواقع

حوار تقريبي هادي

يحيى عبد الحسن الدوخي



■ عدالة الصحابة بين الواقع والقداسة

التأليف : يحيى عبدالحسن الدوخي

الناشر: المجمع العالمي لأهل البيت [^]

الطبعة : الأولى

تاريخ النشر: ١٤٢٩ هجري

المطبعة:

عدد النسخ: ٣٠٠٠

ردمك: 964-529-000-0

info@ahl-ul-bayt. org

www. ahl-ul-bayt. org

حقوق النشر محفوظة للناشر

كلمة المجمع

إنّ تراث أهل البيت [^] الذي اختزنته مدرستهم وحفظه من الضياع أتباعهم يعبر عن مدرسة جامعة لشتى فروع المعرفة الإسلامية. وقد استطاعت هذه المدرسة أن تربي النفوس المستعدة للاعتراف من هذا المعين، وتقدّم للأمة الإسلامية كبار العلماء المحنّدين لخطي أهل البيت [^] الرسالية، مستوعبين إثارات وأسئلة شتى المذاهب والاتجاهات الفكرية من داخل الحاضرة الإسلامية وخارجها، مقدّمين لها أمتن الأجوبة والحلول على مدى القرون المتتالية.

وقد بادر المجمع العالمي لأهل البيت [^] - منطلقاً من مسؤولياته التي أخذها على عاتقه - للدفاع عن حريم الرسالة وحقائقها التي ضيّب عليها أرباب الفرق والمذاهب وأصحاب الاتجاهات المناوئة للإسلام، مقتفياً خطي أهل البيت [^] وأتباع مدرستهم الرشيدة التي حرصت في الردّ على التحديات المستمرة، وحاولت أن تبقى على الدوام في خطّ المواجهة وبالمستوى المطلوب في كلّ عصر.

إنّ التجارب التي تختزنها كتب علماء مدرسة أهل البيت [^] في هذا المضمار فريدة في نوعها ؛ لأنّها ذات رصيد علمي يحتكم الى العقل والبرهان ويتجنّب الهوى والتعصب المذموم، ويخاطب العلماء والمفكرين من ذوي الاختصاص خطاباً يستسيغه العقل وتتقبله الفطرة السليمة.

وقد حاول المجمع العالمي لأهل البيت ^٨ أن يقدم لطلاب الحقيقة مرحلة جديدة من هذه التجارب الغنيّة من خلال مجموعة من البحوث والمؤلفات التي يقوم بتصنيفها مؤلفون معاصرون من المنتمين لمدرسة أهل البيت ^٨، أو من الذين أنعم الله عليهم بالإلتحاق بهذه المدرسة الشريفة، فضلاً عن قيام المجمع بنشر وتحقيق ما يتوخى فيه الفائدة من مؤلفات علماء الشيعة الأعلام من القدامى أيضاً لتكون هذه المؤلفات منهلاً عذباً للنفوس الطالبة للحق، لتفتح على الحقائق التي تقدّمها مدرسة أهل البيت الرسالية للعالم أجمع، في عصر تتكامل فيه العقول وتتواصل النفوس والأرواح بشكل سريع وفريد.

ونقدّم بالشكر الجزيل لسماحة الشيخ محمد عيدان العيداني لتأليفه هذا الكتاب والأخ السيد يونس عكلة الموسوي الذي ساهم في مراجعة الكتاب.

وكلّنا أمل ورجاء بأن نكون قد قدّمنا ما استطعنا من جهد أداءً لبعض ما علينا تجاه رسالة ربّنا العظيم الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كلّه وكفى بالله شهيداً.

المجمع العالمي لأهل البيت

المعاونية الثقافية

الفصل الأول

بحوث تمهيدية

* المقدمة

* خطة البحث

* الهدف من البحث

* كلمة قبل ولوج البحث

المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على محمد وآله الطيبين
الطاهرين . وبعد..

تمر اليوم امتنا الإسلامية - الوسط - ^(١) بمنعطف ومنزلق
خطير لا يمكن لم شعثها وتمزقها الا بوحدة أبنائها وجمع
كلمتها - السواء - على الخير والتآخي والحب للآخر ونبذ العنف
والكف عن اتهام الآخر بالكفر، فأمتنا وصفها الله تعالى في
محكم كتابه بأنها {خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ} ^(٢). تلك الأمة
التي لم يفرّق القرآن بين أفرادها في العرق واللون والطائفة.
ولو تأملنا في قوله تعالى: {أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ} فلم نجده جل
وعلا يقول لنا: أخرجت للناس السنّي بالخصوص أو الشيعي
كذلك أو غيره؛ بل كان قوله مطلقاً، ولكن تلك الخيريّة مشروطة
بالإيمان والتقوى والعمل الصالح {وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا
فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى} ^(٣).

(١) إشارة إلى قوله تعالى {وجعلناكم أمة وسطاً} البقرة: ١٤٨.

(٢) آل عمران: ١١٠.

(٣) الكهف: ٨٨.

وقال تعالى: {وَاَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا} (٤). فالاعتصام بحبل الله وعدم التفرق هو الطريق الأسلم لكي يصبح الجميع إخوة بنعمة الله جل وعلا.

أسباب الفرقة بين المسلمين

ولكن هذه الأمة التي جمع شتاتها رسول الله ﷺ ووحده متفرقاتها على رسالة الإسلام والحب والإخاء والوئام، فانطلقت ليشع نورها وتتسع في أرجاء العالم شرقاً وغرباً لتحمل الخير والنور الى البشرية جمعاء، نراها اليوم تتناحر وتتصارع فيما بينها فالجسد الإسلامي المتماسك والقوي قد فت في عضده أعداء الإسلام وزرعوا الفتن فيه، فحمد نوره وانطفأ أواره بسبب الطائفية والعرقية وغيرها من ألوان الفتن؛ ولعل تشخيص داء هذه الفتن يكمن في أربعة أمور:

الأول: التعصب المذهبي والطائفي المقيت الذي انتشر بين المذاهب الإسلامية، بحيث تجسد في إلقاء التهم الباطلة ورمي

(٤) آل عمران: ١٠٣.

المسلمين بالكفير، والفتاوى الجاهزة^(٥)، بقتل كل من يخالفه في الرأي أو العقيدة، وخير مثال على ذلك القتل على الهوية وهدم الأضرحة والقبور لائمة المسلمين، لا لذنوب سوى أنهم من أبناء طائفة معينة.

الثاني: الجهل الذي يسود هذه الأمة وعدم العلم ودرك الحقائق الإسلامية، وعدم فهمها فهماً صحيحاً وموضوعياً؛ لذا انحرفت عن جادتها وتخبطت في معرفتها، ولئن حاول المريد للصالح بيان أحقية مذهبه أو فكره أو ما يعتنقه إلا ورمي بالكفر والغلو وغير ذلك..

الثالث: عندما رأى الاستعمار النفوس عامرة بالضغائن والبغض فيما بين المسلمين رأى أن المصلحة تقتضي تفريق

(٥) وخذ مثلاً على ذلك: ما نجده في موقع المنهج، لعثمان بن خميس/قسم الفتاوى.

نص الفتوى: هل علماء الشيعة هم فقط الكفار أم العلماء والعامة كفار مع ذكر الدليل من القرآن والسنة أفتونا مأجورين إن شاء الله.

الجواب: علماؤهم كفار؛ لأنهم يعلمون الحق.. والدليل قوله تعالى: {وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا}.

فالرجل أفتى بكفر علماء الشيعة بلا وجه حق وبلا دليل سوى البغض والحقد ليس إلا، ثم استدل بأية لا علاقة ولا ارتباط لها بأناس يوحدون الله ويتشهدون الشهادتين. وللأسف نجد هناك الكثير ممن يسير على نهج هذا الرجل.

وحدة شمل المسلمين، وزرع الفتن بينهم، وخلق أجواء الفرقة بين الطوائف، ونجح بامتياز باهر في هذه المهمة؛ لأن الأرض خصبة للزرع فيها، لذا ترى الحقد والبغض والقتل بين الأخ وأخيه، وكأن الآية الشريفة {فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا} (٦).

لم تمر بسماع المسلمين ليل نهار، وأن رباط لا اله إلا الله محمد رسول الله الذي يطوق عنقهم، وتمتمة الصلوات الخمس التي لا زالت رطبة بين شفاههم، لم تجد لها الصدى في آذانهم.

الرابع: وهذه النقطة هي المحور والأساس لما تقدم من النقاط السابقة ألا وهي أن سبب ما تمر به الأمة الإسلامية هو عدم اتباع نبيها الأكرم صلى الله عليه وآله اتباعاً صحيحاً فوجوب اتباع أقواله وأفعاله وتقريراته بشكل متكامل هي من صميم الإسلام وروحه، وهي صمام الأمان للبشرية بشكل عام.

الآيات القرآنية الدالة على وجوب الاتباع

والقرآن الكريم أوجب على الإنسان المسلم اتباع نبيه صلى الله عليه وآله والاقتداء بسنته وطاعة أمره، كما تؤكد ذلك الآيات الشريفة،

(٦) آل عمران: ١٠٣.

نذكر منها على سبيل المثال:

قوله تعالى: {مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ} (٧).

وقوله: {وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقْهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ} (٨).

وقوله: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ..} (٩).

وقوله: {إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ} (١٠).

وقوله: {وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا} (١١).

ومعلوم أن اتباعه ﷺ مقرون بطاعته، وطاعته طاعة لله جل وعلا، ولكن مع هذه الأوامر الإلهية نجد أن الاختلاف قد وقع

(٧) النساء: ٨٠.

(٨) النور: ٥٢.

(٩) محمد: ٣٣.

(١٠) النور: ٥١.

(١١) الأحزاب: ٣٦.

في أمته، وهو يعلم بذلك، ويعلم بما ستؤول إليه الأمور، فهو الصادق الأمين وهو الذي لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى، ويعتقد المسلمون جميعاً السنة والشريعة أن جميع ما صح عن النبي ﷺ يجب الأخذ به باعتباره وحياً يوحى إليه. إذن لماذا الاختلاف؟

إنّ السبب الرئيس هو ما قدمناه وهو عدم الالتزام الصحيح بسنة نبيهم ﷺ والأخذ بأوامره ونواهيه.

نشوء مدرستين فكريتين

مما أدى ذلك إلى بروز مدرستين لكل منهما رؤية وفكرة مختلفة عن الأخرى.

أحدهما: تؤمن بأن التطبيق الصحيح الذي يتلاءم مع روح الرسالة النبوية، تتمثل بأهل البيت ^٨ فهم ممن أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً، فهم المنبع الصافي لحمل الشريعة إلى المجتمع الإسلامي. وذلك لما فهموه من أدلة ونصوص أخذت بأعناقهم لاعتناق هذه المدرسة.

والمدرسة الأخرى: تؤمن بأن السنة الشريفة المنبع الصحيح لها هم الصحابة، ونظريتهم قائمة على عدالتهم جميعاً.

وهذه المسألة - أي عدالة جميع الصحابة - في غاية الأهمية؛ إذ لها ميسر ارتباط بالعقيدة والفقه؛ بل والشريعة بشكل عام؛ لأنّ بعضهم - ونؤكد على كلمة بعضهم - أحدثوا في الإسلام

وغيروا وبدّلوا سنة رسول الله ﷺ كما سيأتي.

النظرية السنّية بين منعطفين

وهذا الأمر كان ملتفتاً إليه العالم السعودي حسن بن فرحان المالكي، (الأستاذ التربوي في جامعة الرياض) حيث قال:

< من هنا اختلت النظرية السنّية في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وأصبح علماء السنة المتأخرون محترّين في الحكم على حركة الحسين وابن الزبير وأمثالهم، فإن حكموا عليهم بالبدعة وقعوا في تناقض إذ هم يزعمون أن الصحابي لا تصدر منه بدعة!! وإن حكموا لهم بالصواب اصطدموا بالسياسة الأموية أو السياسات اللاحقة التي كرست الفتاوى الأموية > (١٢).

إذن هناك اختلال في هذه النظرية برمتها، وقد ساهم هذا الخلل في خلق وإيجاد الخلاف الكبير بين طوائف المسلمين، وترك أثراً كبيراً في الفقه والعقيدة وغير ذلك، لاسيما في ركن مهم من أركان الشريعة ألا وهو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، كما تقدم من قول الأستاذ ابن فرحان المالكي.

(١٢) قراءة في كتب العقائد: ص ٧٥-٧٦، فصل، الدولة الأموية وآثارها على العلم والفكر. الناشر: مركز الدراسات الإسلامية، المملكة الأردنية الهاشمية، ط ١، ١٤٢١هـ.

إذن لا بد من تسليط الضوء على هذه المسألة المهمة - عدالة جميع الصحابة - وعدم إغفالها وبحثها بحثاً دقيقاً عميقاً، بمعنى أن الصحابة هل التزموا واتبعوا أوامر رسول الله @ فجاء تعديلهم منه جل وعلا، فلا يمكن أن نضعهم في مجهر وميزان العدالة الإلهية؛ لنميز الصالح والطيب عن غيره، أم أنهم فوق الشبهات ولا بد من تقديسهم، ومن ثم عدم الخدش بأفعالهم وأقوالهم؛ لأنهم معصومون من الخطأ والزلل بمقتضى الآيات والروايات التي تقال لنا وتثبت علينا وتؤول بحسب الرؤية الاستدلالية لكل فريق.

إذن فالسؤال الجوهرى الذي يجب أن نجد له الإجابة الشافية والوافية ونقتنع به، ونقنع الآخرين هو مسألة الصحابة وعدالتهم جميعاً؟ وما هي وجهة النظر الشيعية في هذا الأمر؟ ولماذا هذه الهجمة الشرسة على مذهب أهل البيت عليهم السلام.

فمن خلال هذا الحوار الهادئ والهادف والبناء - إن شاء الله تعالى - سنجد الإجابة على هذه الأسئلة وغيرها، فلنبحث عن الوحدة الإسلامية الصادقة والصحيحة، لا بد في المرتبة الأولى أن نحل نقاط الخلاف، وان نتصارع في وجهات النظر بين المدرستين، وبذلك ندفع ما وقع من شبهات بين الفريقين، لاسيما

ما اتهمنا به من تكفير وسب للصحابة وغيرها من التهم الباطلة.
وعندها نفتح قلوبنا وصدورنا لتقبل أحدا للآخر، وإن اختلفت
معالم كلتا المدرستين، فالاختلاف لا يفسد للود قضية، وبذلك
نصل إلى الحقيقة التي ينشدها طلابها.

* * *

خطة البحث

ترتكز خطة بحثنا الأساسية على خمسة فصول وهي كالتالي:
الأول: بحوث تمهيدية، وذلك من خلال مقدمة وبيان خطة البحث والهدف منه.

والثاني: عدالة الصحابة بين الإفراط والتفريط، وذلك من خلال بيان ومناقشة الأدلة التي فرضت لعدالة جميع الصحابة فجاء على شكل حوار علمي وموضوعي ووفق الرؤية التي يؤمن بها الطرف الآخر - من باب قاعدة الإلزام - فتارة يكون الجواب حلاً وتارة بالنقض وأخرى بالنقل والعقل والقرائن والشواهد التاريخية والروائية، فدمجنا بين تلك الأمور لتكون الإجابة محكمة ومتينة ومتقنة.

أضف إلى ذلك كان خطابنا وفق منهجهم ورؤيتهم في علم الجرح والتعديل، فترجمنا لبعض الصحابة من الكتب المعتمدة كالإصابة في معرفة الصحابة لابن حجر العسقلاني، والاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبد البر، وسير أعلام النبلاء للذهبي وغيرها من المصادر من المصادر والمراجع المعتمدة. لتكون

أدلتنا موثقة بهذه الشهادات التي لا يمكن الخدش أو التشكيك فيها، ثم ذكرنا الآيات الدالة على ذم بعض الصحابة، وأيدنا ذلك بأقوال علماء السنة الدامة لبعضهم، ثم عطفنا البحث حول حديث الحوض المشهور.

والثالث: اعتدال ووسطية، ذكرنا فيه رأي المدرسة الشيعية، وأقوال بعض علماء السنة المطابق لرأي الشيعة، ومن ثم وقفنا مع شبهات طرحها الدكتور الغامدي والجواب عنها.

والرابع: التشيع ومرجعية أهل البيت عليهم السلام، فبعد أن طرحنا وسطية واعتدال مذهب التشيع في هذه المسألة المهمة، رأينا من اللازم والواجب أن نتحدث حول مرجعية هذا المذهب، فهذه الوسطية من هم دعايتها؟ ومن هو المرجع لها ومن أين ورثوها؟ وكذلك لبيان أن هذه المرجعية هي الأولى في الإتيان؛ وذلك من خلال طرحنا للنصوص الصحيحة بين الفريقين التي أشارت إلى التمسك بالعترة الطاهرة، ومن تلك النصوص والأحاديث، حديث الثقلين والغدير والسفينة وحديث عدم التقدم عليهم والتقصير عنهم وحديث الإقتداء والمواالات، وحديث الأمان لأهل الأرض وحديث نفي التحريف عن الدين، وغيرها..

والخامس: آفاق الوحدة بين المسلمين، فبعد أن أكدنا مرجعية أهل البيت عليهم السلام وأن الشيعة اقتفت أثرهم؛ للنصوص الملزمة في ذلك، انتقلنا إلى آفاق الوحدة التي تدعوا لها هذه المرجعية الإلهية، برغم الاختلاف بين معالم المدرستين، من خلال طرحنا لتنوع مفهوم الوحدة في القرآن الكريم والسنة الشريفة، ثم انتقلنا إلى بيان مبادئ وأسس تحقيق الوحدة الإسلامية، ووثقنا ذلك بأقوال علماء السنة الذين يثنون على مذهب الشيعة والتعبد به، ثم عطفنا البحث وختمناه حول ميثاق الوحدة عند الإمام علي عليه السلام. وهذا الميثاق يعتبر شهادة تقريبية بين المسلمين بكل طوائفهم وأعراقهم.

* * *

الهدف من البحث

هدفنا من البحث هو بيان ودفع ما ورد من تهم مفتراة لا واقع لها، وتشنيع وتكفير لاسيما في هذه المسألة - عدالة جميع الصحابة - التي وظّفوها لإثارة الأحقاد والعصبيات المذهبية وتعبئة أهل السنة على مذهب الإمامية الإثنا عشرية، ليخلقوا بذلك الحواجز النفسية والنعرات الطائفية بين المسلمين.

ولكن مهما فعلوا فان الحقيقة لا يمكن أن تغيب أو تشوّه بسبك العبارات ونظمها، فمسألة الصحابة ووجوب اتباعهم للنبي الأكرم ﷺ لا بد أن نخضعها للقانون الإلهي الرباني وهو (التقوى والعمل الصالح) فهذه هي المرجعية الربانية لهذا الأمر المهم. ولو تأملنا في الآيات الكريمة التي تعطي هذا الميزان والضابطة في قبول الأعمال.

قال تعالى: {وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ} (١٣).

وقال تعالى: {وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ} (١٤).

وقول تعالى: {وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ

(١٣) البقرة: ١٨٩.

(١٤) البقرة: ١٩٤.

الْعَقَابِ { (١٥) .

وقول تعالى: {وَقَدِّمُوا لَأَنْفُسِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ} (١٦) .

يقول الإمام الباقر عليه السلام: <فتزودوا.. من التقوى والعمل الصالح فإنه لا يصل إلى الله من أعمال العباد إلا ما خلص منها ولا يتقبل الله إلا من المتقين> (١٧) .

إذن فالتقوى هي الفيصل وهي الميزان والضابطة في قبول عمل الإنسان أو في صلاحه وعدمه .

وعليه فمفهوم الصحة والعدالة وكل أمر يرتبط بتكليف الإنسان لا بد أن يخضع لتلك القاعدة التي لا مناص ولا مفر منها . وبذلك سيتضح من خلال هذه القاعدة اعتدال ووسطية مذهب الإمامية فلا إفراط ولا تفريط في هذه المسألة وغيرها من المسائل كما سيأتي تفصيل ذلك .

ولهذا السبب جاء عنوان هذا الكتاب بهذه الصيغة - عدالة الصحابة بين القداسة والواقع - فالواقع والتأريخ يحدثنا بأشياء

(١٥) البقرة: ١٩٦ .

(١٦) البقرة: ٢٢٣ .

(١٧) الكليني، أصول الكافي: ج ٣ ص ٤٢٢ .

لابد أن ندقق ونمحص فيها ونخضعها لميزان العقل ومن ثم ننطق بالحكم عليها. وهو بنفس الوقت حواراً للتقريب؛ لأننا سوف ندفع ما اتهمنا به من افتراءات لا نصيب لها من الصحة، وكذلك نبين وجهة النظر الشيعية في هذه المسألة ونبين كذلك أيضاً نقاط الاشتراك والأسس التي تجمع الطائفتين كأمة مسلمة واحدة.

كلمة قبل ولوج البحث

هناك من يتهم الشيعة بأنهم يكفرون جميع الصحابة الاثلة قليلة جداً، وهذا ادعاء لابد أن نزيله من أذهان قائله أولاً، ونثبت الحقيقة من خلال الدليل ليسفر الحق أمام من يطلبه ثانياً، وهذا ما سيثبته البحث إن شاء الله تعالى، ولكن قبل ذلك نقول:

إن آيات الذكر الحكيم طافحة بالمدح للصحابة الأجلاء ممن أخلصوا لله وللرسول ﷺ والأحاديث التي لا تقل شأنًا عن تلك الآيات المباركات، فكيف والحال هذه أن تقصُر الشيعة كلامهم على نفر قليل من الثناء عليهم، وكيف نصوّر نجاح الرسول الخاتم في دعوته التي انتشرت في شرق الأرض وغربها؛ فكيف يجوز لمسلم أن يدّعي أنه لم يثبت على الإسلام بعد مرور ثلاثة وعشرون عاماً من الدعوة إلا ثلاثة أو سبعة عشر نفر.

نعتقد إن هذا الإعاء عار عن الصحة تماماً، وهو من مختلقات

أعداء الشيعة، وغرضهم هو إثارة المسلمين ضد أبناء هذا المذهب؛ لتمزيق الوحدة الإسلامية، وفصم عرى الإخوة بين الفريقين. فلو دقق المنصف وأحصى عدد الذين آمنوا برسالة النبي الأكرم ﷺ في عصره وبذلوا وضحوًا بأنفسهم لأجل الاسلام، لما اتهم الشيعة بهذه التهمة الباطلة^(١٨).

وخذ مثلاً على ذلك: بنو هاشم فعدهم كان يتجاوز العشرات، وكذلك الذين استشهدوا في واقعة بدر وأحد والخندق وسائر غزواته صلى الله عليه وآله، فعدهم يتجاوز المئات؛ بل لعله يتجاوز الآلاف.

وهناك نماذج كانوا مشروع فداء للتضحية بكل غال ونفيس من أجل عقيدته وآيمانه بالرسول والرسالة، وخير مثال على ذلك: آل ياسر الذين كان رسول الله ﷺ يخاطبهم بخطابه المشهور وهم يتلوون العذاب تحت سياط التعذيب: صبراً آل ياسر إن

(١٨) ذكر الشيخ الطوسي في رجاله ٤٨٨ صحابياً، في أصحاب النبي @، وقد وثق منهم ١٧٦ صحابياً، وذكر ٤٣٦ صحابياً في أصحاب أمير المؤمنين وقد وثق منهم ١٨٧ صحابياً. من شهد من أصحاب النبي @ مع علي عليه السلام في الجمل. كما روى أيضاً عن عبد الرحمن بن أبي ليلى: شهد مع علي (عليه السلام) يوم الجمل ثمانون من أهل بدر، وألف وخمسمائة من أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وآله). الأمالي: الطوسي: ص ٧٢٦، شرح الأخبار: ج ١ ص ٤٠١.

موعدكم الجنة>^(١٩). وجابر بن عبد الله الأنصاري وحذيفة بن اليمان وسلمان الفارسي وأبو أيوب الأنصاري وأبو ذر الغفاري وعمرو بن الحمق الخزاعي وأبو الهيثم بن التيهان وخزيمة ذو الشهادتين وخالد بن سعيد بن العاص والمقداد بن الأسود وبريدة الأسلمي وعثمان بن حنيف وسهل بن حنيف، وغيرهم وغيرهم الكثير.

ولكن عندما تتكلم الشيعة حول هذا الموضوع فهم ينطلقون من مبدأ عدم التقديس والاعتدال في الرأي وعدم اصفاء العصمة عليهم؛ بل تضعهم في ميزان الشريعة، لذا جاءت أقوال علماء الشيعة تؤكد هذا المعنى.

السيد الشهيد محمد باقر الصدر يمدح الصحابة

قال السيد محمد باقر الصدر رحمه الله تعالى: «إنَّ الصحابة بوصفهم الطليعة المؤمنة والمستنيرة كانوا أفضل وأصلح بذرة لنشوء أمة رسالية، حتّى أنّ تاريخ

(١٩) الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد: ج ١ ص ١٦١، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت.

الإنسان لم يشهد جيلاً عقائدياً أروع وأنبل وأطهر من الجيل الذي أنشأه الرسول القائد، وبالرغم من ذلك نجد من الضروري التسليم بوجود اتجاه يميل إلى تقديم الاجتهاد في تقدير المصلحة، واستنتاجها من الظروف، على التعبد بحرفية النص الديني»^(٢٠).

(٢٠) نشأة الشيعة والتشيع، ص ٧٦، الناشر. مركز الغدير للدراسات الإسلامية.

الشيخ السبحاني يقتفي نفس الأثر

وقال العلامة الشيخ جعفر السبحاني وهو من أكابر علماء
وأساتذة الحوزة العلمية بقم المقدسة:

«إنّه من المستحيل أن يحبّ الإنسان
النبي ﷺ وفي الوقت نفسه يبغض من
ضحي بنفسه ونفيسه في طريق رسالته،
والإنسان العاقل لا يمكنه أن يجمع في
قلبه حالتين متضادّتين، والذي دعا
أهل السنة إلى اتّهام الشيعة بالسبّ
هو اعتقادهم بعدالة الصحابة كلّهم من
أولّهم إلى آخرهم، والشيعة الاثنا
عشرية لا تعترف بذلك؛ بل إنّ الصحابة
والتابعين وغيرهم من تابعي التابعين
عندهم في صفّ واحد، ولا ترى أيّ ملازمة
بين كون الرجل صحابياً رأى النبي ﷺ،
وبين كونه رجلاً مثالياً يكون القدوة
والأسوة للمسلمين إلى يوم القيامة؛
بل تعتقد أنّ مصير الصحابة كمصير
الآخرين، فيهم: الصالح، والتقّي،

والمخلص، وفيهم: الطالح، والمنافق،
وتدلّ على ذلك أمور كثيرة»^(٢١).
وقال أيضاً: «على أنّ ما نحن بصدد بحثه
ودراسته هنا هو (عدالة جميع
الصحابة) لا سبّ الصحابة، وإنّ من
المؤسف أنّه لم يفرق البعض بين
المسألتين، وإنّما عمد إلى اتّهام
المخالفين في المسألة الأولى،
والإيقاع فيهم في غير ما حق.
وفي الخاتمة نوّكد على أنّ الشيعة
الإمامية لا ترى احترام صحبة النبي ﷺ
مانعاً من مناقشة أفعال بعض
صحابته ﷺ والحكم عليها، وتعتقد بأنّ
معاشرة النبي لا تكون سبباً للمصونيّة
من المعاصي إلى آخر العمر... على أنّ
موقف الشيعة، في هذا المجال ينطلق
من الآيات القرآنيّة، والأحاديث

(٢١) جعفر السبحاني، رسائل ومقالات: ١٥٥.

الصحيحة، والتاريخ القطعي، والعقل
المحايد الحصيف»^(٢٢).

إذن معاشرة النبي ﷺ وصحبته لا تمنع من أن نناقش
ونحاور في بعض أفعال الصحابة، فليس الصحبة فقط تخلق لنا
هذه القداسة؛ بل لابد من البحث عن الميزان والضابطة التي على
أساسها نقيم عمل الإنسان، فالمعاشرة وحدها لا تكفي لذلك.
والشيعة تنطلق من هذا المفهوم مستندين على فهمهم للآيات
القرآنية والروايات والتاريخ والعقل.

وسياتي الكلام حول رأي المدرسة الإمامية وأئمتهم
وعلمائهم في هذا الصدد، إذن هذا الإدعاء باطل ولا ينطلي على
العقول التي تنشد الحق والحقيقة.

* * *

(٢٢) جعفر السبحاني، العقيدة الإسلامية على ضوء مدرسة أهل البيت: ٢٩٨.

الفصل الثاني

عدالة الصحابة بين الإفراط والتفريط

* مدخل إلى البحث

* رأي المدرسة السنية في تعريف الصحابة

* أقوال علمائهم في عدالة الصحابة

* أدلة عدالة جميع الصحابة مع مناقشتها

* الآيات الدالة على ذم بعض الصحابة

* أقوال علماء السنّة الزامة لبعض الصحابة

* تأملات في حديث الحوض

مدخل إلى البحث

إن موضوع عدالة جميع الصحابة يعد من الخطوط الحمراء التي لا يمكن المساس بها عند إخواننا أهل السنة - لاسيما الفكر الوهابي حصراً - بل وظّفت هذه القضية واستثمرت في تصفية الخصوم أو التشكيك في عقائدهم أو كتبهم أو التضييق عليهم دون النظر إلى حججهم وأدلتهم^(٢٣).

لذا فإن كل من يناقش في عدالة الصحابة أو يستفهم عن الأحداث التاريخية التي كان لهم دور كبير فيها، كان مورداً للطعن والتهمة، وهذا الكلام بالنسبة لمن هو على مذهبهم؛ فكيف الحال بمن هو على مذهب أهل البيت^٨ الذين يرون أن الصحبة وعدالة الصحابة خاضعة لميزان الإيمان والعدالة والتقوى، ولعل من ناقش في علم بعض آحاد الصحابة فضلاً عن عدالتهم أو خطأهم في بعض أفعالهم وأقوالهم حسب ما تقتضيه المقاييس الدينية والعقلية، فإن ذلك كاف في إخراجه من الإيمان إلى الكفر ومن السنة إلى البدعة.

(٢٣) حسن بن فرحان المالكي، الصحبة والصحابة: ص ١٤، مركز الدراسات التاريخية، المملكة الأردنية الهاشمية ط ١، ١٤٢٢هـ.

رأي المدرسة السنيّة في تعريف الصحابة

وننقل بعض من أقوال علمائهم:

١ - محي الدين النووي (ت/ ٦٧٦هـ)

حيث نقل رأي البخاري وأحمد بن حنبل والمحدثين كافة على حد قوله، قال: >فأما الصحابي فكل مسلم رأى رسول الله | ولو للحظة، هذا هو الصحيح في حده، وهو مذهب ابن حنبل وأبي عبد الله البخاري في صحيحه والمحدثين كافة> (٢٤).

٢ - الحافظ ابن حجر العسقلاني (ت/ ٨٥٢هـ)

قال في تعريفه للصحابة: >وأصح ما وقفت عليه من ذلك: أن الصحابي من لقي النبي مؤمناً به ومات على الإسلام> (٢٥). ثم يشرح ابن حجر هذا التعريف بقوله:

>فيدخل فيمن لقيه من طالت مجالسته له أو قصرت، ومن روى عنه أو لم يرو، ومن غزا معه أو لم يغز، ومن رآه رؤية ولو لم يجالسه، ومن لم يره لعارض كالعمي. ويخرج بقيد (الإيمان)

(٢٤) النووي، شرح صحيح مسلم: ج ١ ص ٣٥، دار الكتاب العربي - بيروت. ط ١٤٠٧ هـ.

(٢٥) ابن حجر العسقلاني، الإصابة في تمييز الصحابة: ج ١ ص ١٥٨. دار الكتب العلمية - بيروت، ط ١٤١٥ هـ.

من لقيه كافراً ولو أسلم بعد ذلك إذا لم يجتمع به مرة أخرى> (٢٦).

إذن كل من رأى النبي ﷺ ولو للحظة واحدة سواء جالسه أو لم يجالسه رآه أو لم يره، فهذا الإنسان لا يخرج عن دائرة الصحبة. وأما قيد الإيمان فهو إشارة عن لقي ورأى النبي ﷺ وهو كافر فلا يسمى صحابياً وإن أسلم بعد وفاة النبي ﷺ.

المنافق لا يخرج عن تعريف ابن حجر

ولعل قائلًا يدعي: أن المنافق قد خرج ابن حجر من التعريف؛ لأنه قيده بالإيمان؟

نقول: إن ابن حجر لم يدع ذلك؛ لأن قيد الإيمان كما قلنا هو في قبال الكفر كما صرح هو بنفسه بذلك، فالكافر الذي أسلم بعد وفاة النبي ﷺ وإن رآه لا يصح أن نطلق عليه لفظ الصحابي.

أضف إلى ذلك إن المنافق لا يخرج عن هذا التعريف إطلاقاً؛ لأن المنافق هو مسلم ظاهراً منافق باطناً فيحكم عليه بالإسلام

(٢٦) ابن حجر العسقلاني، الإصابة في تمييز الصحابة: ج ١ ص ١٥٨.

وهذا بديهي.

قال الفخر الرازي في تعريف المنافق:

«هو المظهر للإيمان المبطن للكفر»^(٢٧).

وقال أيضاً: «فإن المنافق هو الذي يستر كفره وينكره بلسانه ومتى كان الأمر كذلك لم يجز محاربته ومجاهدته»^(٢٨).

إذن فالباطن المطلع عليه هو الله جلّ وعلا، فهو مسلم منافق باطناً وهو لا ينكر إسلامه مطلقاً؛ وإلا كيف نستطيع أن نصفه بالنفاق ما لم يكن كذلك، وعليه فيدخل في هذا التعريف المنافق والمؤمن بالمعنى الأخص، فيعم البر والفاجر، ويعم من روى عن رسول الله ومن لم يرو عن رسول الله، ويعم من عاشر رسول الله ولازمه ومن لم يعاشره ولم يلزمه؛ لأن المراد والمقصود والمطلوب هو مجرد الالتقاء برسول الله؛ ولذا يقولون بأن مجرد رؤية رسول الله | محققة للصحة فيكون المنافق صحابياً، ويؤيدون هذا التعريف بما يروونه عن النبي | أنه قال في حق عبد الله بن أبي المنافق المعروف:

(٢٧) الفخر الرازي، تفسير الفخر الرازي: ج ٣٢ ص ١١٥، دار النشر: الكتب العلمية - بيروت، ط ١، ١٤٢١هـ.
(٢٨) المصدر السابق: ج ١٦ ص ١٣٤.

<فلعمري لنحسن صحبته ما دام بين أظهرنا> (٢٩). فيكون هذا المنافق صحابياً.

إذن تعريف ابن حجر محصور بالرؤية.
إذن هذه هي أقوالهم في تعريف الصحابي، فيكفي في إضفاء العصمة عليه هو كونه رأى النبي ولو للحظة واحدة فقط، كما سيتضح في تعريف عدالتهم.

أقوال علمائهم في عدالة الصحابة

وننقل أقوال بعض علمائهم في عدالة الصحابة:

١- الخطيب البغدادي (ت/ ٤٦٣ هـ)

قال: «عدالة الصحابة ثابتة معلومة بتعديل الله لهم وإخباره عن طهارتهم واختياره لهم في نص القرآن» (٣٠).

٢- الذهبي (ت/ ٧٤٨ هـ)

قال: «وَأَمَّا الصَّحَابَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَبَسَاطَتُهُمْ مَطْوِيٌّ، وَإِنْ جَرَى مَا جَرَى، وَإِنْ غَلَطُوا كَمَا غَلَطَ غَيْرُهُمْ مِنَ الثَّقَاتِ!!

(٢٩) ابن سعد، الطبقات الكبرى: ج ٢ ص ٦٥. الناشر: مؤسسة آل البيت - قم، ط ١٤١٦ هـ.

(٣٠) الخطيب البغدادي، الكفاية في علم الرواية: ص ٦٤، الناشر: دار الكتاب العربي - بيروت، ط ١٤٠٥ هـ.

فما يكاد يسلم أحد من الغلط ولكنّه غلط نادر لا يضرّ أبداً! إذ على عدالتهم وقبول ما نقلوا العمل، وبه ندين الله تعالى» (٣١).

٣- الحافظ ابن حجر العسقلاني (ت/٨٥٢هـ)

قال: «اتفق أهل السنة على أن الجميع عدول ولم يخالف في ذلك إلا شذوذ من المبتدعة...، ولا يحتاج أحد منهم مع تعديل الله له إلى تعديل أحد من الخلق» (٣٢).

ثم جاء أبو زرعة لينطق بالحكم على كل من ينتقص من أصحاب رسول الله @ بالزندقة والخروج من الدين.
قال: «إذا رأيت الرجل ينتقص أحداً من أصحاب رسول الله | فاعلم أنه زنديق وذلك أن الرسول حق، والقرآن حق، وما جاء به حق، وإنما أدى ذلك إلينا كله الصحابة، وهؤلاء

(٣١) محمود أبو رية، أضواء على السنّة المحمدية: ص ٣٤٢ عن الذهبي في رسالته التي ألّفها في الرواة الثقات.

(٣٢) ابن حجر العسقلاني، الإصابة في تمييز الصحابة: ج ١ ص ١٣١، دار الكتب العلمية - بيروت، ط ١٤١٥هـ.

يريدون أن يجرحوا شهودنا ليبطلوا الكتاب والسنة، والجرح بهم أولى وهم زنادقة> (٣٣).

نقول: نحن لا نختلف وندين الذي ينتقص من أصحاب رسول الله ﷺ ونطابق هذه الرؤية، ألم يثني عليهم أمير المؤمنين عليه السلام بقوله: > بأنهم إذا ذكر الله هملت أعينهم حتى تبل جيوبهم ومادوا كما يمد الشجر يوم الريح العاصف خوفاً من العقاب ورجاء الثواب> (٣٤). كما سنوافيك به في طيات هذا البحث، ولكن هناك منهجان ورؤيتان تختلف أحدهما عن الأخرى، فهناك من يرى الصحبة ولو للحظة واحدة كافية في عدالته فهو يستحق نعيم الدنيا والآخرة بهذه النظرة الواحدة لرسول الله ﷺ، وهناك من يناقش في هذا الأمر مستنداً على الأدلة العلمية التي تغيّر المنهج الأول وتختلف عن الرؤية القائلة بعدالة جميع الصحابة، وهذا حق مشروع لما يترتب على ذلك من أحكام دينية وعقدية.

إذن لابد أن نفتش عن أهم ما يتكئون ويستندون إليه

(٣٣) المصدر السابق: ج ١ ص ١٦٣.

(٣٤) محمد عبدة، نهج البلاغة: ج ١ ص ١٩٠، الناشر: دار الذخائر، قم - إيران.

من الأدلة التي تعطي العصمة والحصانة لجميع الصحابة.

* * *

أدلة عدالة جميع الصحابة مع مناقشتها

ذكر الدكتور محمد بن عبد الله الوهيبي في كتابه (اعتقاد أهل السنة في الصحابة) ^(٣٥)، مجموعة من الآيات القرآنية والأحاديث الشريفة ليثبت من خلالها عدالة جميع الصحابة، بل اعتبرها من ضروريات الدين، ولو كان هذا الصحابي ممن رأى النبي الأكرم ولو للحظة ما فتعطي له الحصانة، ولا يمكن أن يتكلم في أفعاله وأقواله مهما كان ذلك الفعل أو القول، لأن القرآن والسنة الشريفة قد أضفت عليهم لونا من القداسة حسب ما نفهمه مما سطره في هذه المقالة . وسوف نشرع بطرح تلك الأدلة ومن ثم مناقشتها وفق الموازين العلمية والموضوعية.

قال: <عدالة الصحابة هي من مسائل العقيدة القطعية، أو مما هو معلوم من الدين بالضرورة ^(٣٦). ويستدلون لذلك بأدلة كثيرة من الكتاب والسنة .

(٣٥) محمد بن عبد الله الوهيبي، اعتقاد أهل السنة في الصحابة: ص ٩- ١٩. سلسلة تصدر عن مجلة البيان، العدد ١٣، المنتدى الإسلامي - لندن .
(٣٦) ونحن نتفق معكم ولا شك في ذلك، ولكن ليس لكل الصحابة، وسيثبت البحث هذا الأمر بإذن الله تعالى.

الاستدلال بالآيات القرآنية

الآية الأولى:

قوله تعالى: {لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا} {الفتح: ١٨}.

قال جابر بن عبد الله رضي الله عنهما: <كنا ألفاً وأربعمائة> صحيح البخاري: كتاب المغازي - باب عزوة الحديبية - حديث ٤١٥٤، فتح الباري: ج ٧ ص ٥٠٧، طبعة الريان.

فهذه الآية ظاهرة الدلالة على تزكية الله لهم، تزكية لا يخبر بها، ولا يقدر عليها إلا الله، وهي تزكية بواطنهم وما في قلوبهم، ومن هنا رضي عنه <ومن رضي عنه تعالى لا يمكن موته على الكفر؛ لأن العبرة بالوفاة على الإسلام، فلا يقع الرضا منه تعالى إلا على من علم موته على الإسلام> الصواعق المحرقة: ص ٣١٦.

ومما يؤكد هذا ما ثبت في صحيح مسلم من قول رسول الله | <لا يدخل النار إن شاء الله من أصحاب الشجرة أحد؛ الذين بايعوا تحتها> صحيح مسلم: كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل أصحاب الشجرة...، حديث ٢٤٩٦.

قال ابن تيمية:

<والرضا من الله صفة قديمة، فلا يرضى إلا عن عبد علم أن يوافيه على موجبات الرضا - ومن رضي الله عنه لم يسخط عليه أبداً - فكل من أخبر الله عنه أنه رضي عنه فإنه من أهل الجنة، وإن كان رضاه عنه بعد إيمانه وعمله الصالح؛ فإنه يذكر ذلك في معرض الثناء عليه والمدح له، فلو علم أنه يتعقب ذلك بما سخط الرب لم يكن من أهل ذلك> الصارم المسلول: ص ٥٧٢، وص ٥٧٣، طبعة دار الكتب العلمية، تعليق: محمد محيي الدين عبد الحميد.

المناقشة:

الجواب من أوجه:

أولاً: الجزاء لا يعني أبدية الرضا الإلهي.

نحن نتفق معكم أن هذه البيعة العظيمة كان جزاؤها رضى الله جلّ وعلا؛ ولكن السؤال الذي يفرضه العقل هو: هل هذا يعني أبدية الرضى حتى لو صدر من أحدهم ما يوجب غضب المولى جلّ وعلا؟

ثانياً: حالة الرضا مقرونة بالثبات وعدم النكث.

نفس الآية الشريفة أعطت الجواب عن هذا السؤال حيث قالت: {إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ

فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمِنْ فَسْؤَتِهِ أَجْرًا عَظِيمًا} (٣٧). فحالة الرضى مقرونة بعدم النكث والتبديل والاستمرار والوفاء بعهد الله؛ لذا جاء قول المولى جلّ وعلا: {وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا} (٣٨). فمن الوفاء هو عدم النقض، ولا بد من الثبات على الحق ونصرة الرسول | .

إذن فرضوان الله وسكينته مختصة بالمبايعين الموصوفين بما ذكرناه فقط، أما غيرهم فخارج عن ذلك.

ولو تأملنا بعقلية الإنسان المنصف فيما رواه البخاري عن محمد بن فضيل، عن العلاء بن المسيب، عن أبيه، قال: «لقيت البراء بن عازب رضي الله عنهما، فقلت: طوبى لك صحبت النبي | وبايعته تحت الشجرة!! فقال: يا ابن أخي إنك لا تدري ما أحدثنا بعده» (٣٩).

إذن البخاري يعترف كما عن البراء بن عازب أنهم أحدثوا بعده والرواية في الصحيح ولا يمكن أن نمس سندها؛ لأنهم

(٣٧) الفتح: ١٠.

(٣٨) النحل: ٩١.

(٣٩) صحيح البخاري: ج ٥ ص ٦٥، كتاب المغازي باب غزوة الحديبية، ومقدمة فتح الباري لابن حجر: ص ٤٣٣.

ممن جاز القنطرة. فكيف يمكن أن نقول: إن ألفاً وأربعمائة دخلوا في رضوان الله مع إنهم أحدثوا بعده. ولم تقتصر الروايات فقط عن البراء فقد اعترفت عائشة أيضاً قبل موتها بأنها قد أحدثت بعد رسول الله ﷺ كما روى الحاكم، عن قيس بن أبي حازم، قال: «قالت عائشة وكان تحدث نفسها أن تدفن في بيتها مع رسول الله | وأبي بكر فقالت: إني أحدثت بعد رسول الله | حدثاً، ادفنوني مع أزواجه، فدفنت بالقيع» هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه (٤٠).

وكذلك نجد الصحابي أبي سعيد الخدري عندما كان يهتونه برؤية رسول الله | وصحبته!! قال: «أخي إنك لا تدري ما أحدثنا بعده» (٤١).

ثالثاً: سبب البيعة له مدخلية في تفسيرها.

نسأل: ما هو سبب بيعة الرضوان أليس هو وصول الخبر بمقتل

(٤٠) المستدرك على الصحيحين: ج ٤ ص ٦ وصححه الذهبي أيضاً في تلخيص المستدرك، وأنظر: الطبقات الكبرى: ج ٨ ص ٧٤، ترجمة عائشة، والمصنف لابن أبي شيبه الكوفي: ج ٨ ص ٧٠٨، طبعة دار الفكر، في مسيرة عائشة وطلحة والزبير، وسير أعلام النبلاء: ج ٢ ص ١٩٣، في هامشه: وصححه الحاكم: ج ٤ ص ٦، ووافقه الذهبي.

(٤١) الكامل لعبد الله بن عدي: ج ٣ ص ٦٣، ترجمة خلف بن خليفة.

عثمان من قبل المشركين بعد أن أرسله | مبعوثاً عنه إلى
قريش، فدعا رسول الله | إلى البيعة على قتال المشركين
(٤٢).

فلو سلمنا بأن الذين كانوا تحت الشجرة يشملهم الرضوان
فكيف بالمشركين الذي أسلموا وأصبحوا من الصحابة بعد هذه
الواقعة، فهل يشملهم رضوان الله، وهل يعقل أن يكون رضوان
الله وسكينته شاملاً للمبايعين وللمراد قتالهم في آن واحد؟

رابعاً: عدم اجتماع الصحبة مع البغي.

إن هناك مصاديق ممن هم بايعوا تحت الشجرة؛ في حين أن
رسول الله | وصفهم بالبغاة، وخير مثال على ذلك قاتل عمار
بن ياسر^(٤٣). فكيف تجتمع الصحبة مع البغي؟!

(٤٢) ابن جرير الطبري: تاريخ الطبري، ج ٢ ص ٢٧٩، الناشر: مؤسسة الأعلمي
للمطبوعات، بيروت، والسيرة النبوية ج ٣ ص ٧٨٠، الناشر: مكتبة محمد علي
صبيح - مصر.

(٤٣) قاتل عمار هو: غادية الجهني يقال اسمه يسار سكن الشام، وقال البخاري:
الجهني له صحبة سمع من النبي صلى الله عليه وسلم، وتبعه أبو حاتم وقال: روى
عنه كلثوم بن جبر، وقال بن سميع: يقال له صحبة، وحدث عن عثمان، وقال
الحاكم أبو أحمد كما قال البخاري: وهو قاتل عمار بن ياسر، وقال مسلم في
الكنى: <أبو الغادية يسار بن سبيع قاتل عمار له صحبة> انظر: ابن حجر العسقلاني:
الإصابة في تمييز الصحابة، ج ٧ ص ٢٥٩، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود،
الشيخ علي محمد معوض، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، ط ١٤١٥ هـ

خامساً: الوفاة على الإسلام مشروط بالإيمان والرضا الإلهي.

إنّ قول ابن حجر الهيتمي المكي: «ومن رضي عنه تعالى لا يمكن موته على الكفر؛ لأن العبرة بالوفاة على الإسلام» مردود؛ وذلك لأنه ليست العبرة بمجرد الوفاة على الإسلام، وإنما رضا الله والأيمان به وترتب الثواب عليه مرتبط بالإسلام الحقيقي والواقعي، الذي يتنافى مع النفاق الذي صدر من بعضهم كما في خبر البراء بن عازب المتقدم. علماً أن هناك من المنافقين قد ماتوا على ظاهر الإسلام، فهل أنّ الرضا الإلهي تكون دائرته شاملة لهم؟ نعتقد أن العقل والفطرة السليمة تأبى ذلك.

سادساً: خطاب الرسول | مقيد بحسن العواقب وخواتيم الأمور.

إنّ قول مسلم في صحيحه: «لا يدخل النار إن شاء الله من أصحاب الشجرة أحد؛ الذين بايعوا تحتها» كما تقدم. مردود؛ لأن خطابه | ليس مطلقاً؛ فلو تأملنا بكلمة (إن شاء الله) تشعرنا بذلك؛ لأنه يعلم أن الرضى ليس المقصود منه التأييد؛

وكذلك انظر: الذهبي: تاريخ الإسلام، ج ٤ ص ١٣٥، تحقيق: د. عمر عبد السلام تدمري، ط ١٤٠٧هـ.

بل مشروط بحسن العواقب وخواتيم الأمور، وهو يعلم علم اليقين أن هناك من دخل النفاق في قلبه، ويعلم أن هناك بغاة جفاة، كما في قاتل عمار بن ياسر؛ فكيف بعد ذلك يقول: إن رضوانه شامل لجميع من كان تحت الشجرة.

سابعاً: الرضا صفة فعل وليست أزلية قديمة

إنّ قول ابن تيمية:

<والرضا من الله صفة قديمة، فلا يرضى إلا عن عبد علم أن يوافيه على موجبات الرضا... الخ>

مردود؛ وذلك لأن الرضا صفة فعل، وليست هي أزلية قديمة، ثم أن هناك فرقاً بين صفة الذات والفعل، ذكرها الفخر الرازي في تفسيره، قال:

<أحدها: أن صفات الذات أزلية، وصفات الفعل ليست كذلك. وثانيها: أن صفات الذات لا يمكن أن تصدق نقائضها في شيء من الأوقات، وصفات الفعل ليست كذلك. وثالثها: أن صفات الفعل أمور نسبية يعتبر في تحققها صدور الآثار عن الفاعل، وصفات الذات ليست كذلك> (٤٤).

وقال ابن حجر العسقلاني:

«ولا يرضى أي لا يشكره لهم ولا يثيبهم عليه فعلى هذا فهي صفة فعل، وقيل معنى الرضا أنه لا يرضاه ديناً مشروعاً لهم، وقيل الرضا صفة وراء الإرادة، وقيل الإرادة تطلق بإزاء شيءين إرادة تقدير وإرادة رضا والثانية أخص من الأولى والله أعلم، وقيل الرضا من الله إرادة الخير كما أن السخط إرادة الشر» (٤٥).

ثم إن فعل المولى جلّ وعلا على قسمين تكويني وتشريعي، وعلى هذا يكون الرضا أيضاً تشريعي، وتكويني، والرضا في هذه الآية تشريعي وهذا واضح، فإذا كان كذلك، فالأمر التشريعي يكون معلقاً لتكليف العبد من اعتقاده وعمله فإذا كان الاعتقاد والعمل مخالفاً للتشريع فالرضا يكون من سنخ العمل، فهناك سنخية بين الأمرين والجزاء مترتب عليه.

قال السيد الطباطبائي رحمه الله:

«قوله تعالى: {لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ} (٤٦)، الرضا هيئة تطراً على النفس من تلقي ما يلائمها وتقبله من غير دفع، ويقابله السخط، وإذا نسب إلى الله سبحانه كان المراد الإثابة والجزاء الحسن دون الهيئة الطارئة والصفة

(٤٥) ابن حجر العسقلاني، فتح الباري: ج ١١ ص ٣٥٠، الناشر: دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت.

(٤٦) الفتح: ١٨.

العارضة الحادثة لاستحالة ذلك عليه تعالى: فرضاه سبحانه من صفات الفعل لا من صفات الذات. فرضاه تعالى عن أمر من الأمور ملائمة فعله تعالى له، وإذ كان فعله قسمين تكويني وتشريعي انقسم الرضا منه أيضاً إلى تكويني وتشريعي فكل أمر تكويني وهو الذي أراد الله وأوجده فهو مرضي له رضا تكوينياً بمعنى كون فعله وهو إيجاداه عن مشية ملائمة لما أوجده، وكل أمر تشريعي وهو الذي تعلق به التكليف من اعتقاد أو عمل كالإيمان والعمل الصالح فهو مرضي له رضا تشريعياً بمعنى ملاءمة تشريعه للمأتي به، وأما ما يقابل هذه الأمور المأمور بها مما تعلق به نهى فلا يتعلق بها رضى البتة لعدم ملاءمة التشريع لها كالكفر والفسوق كما قال تعالى: {إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ} الزمر: ٧، وقال: {فَإِنْ تَرَضُوا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ} (١)، وأن الله سبحانه كفور بالطبع مع أنه يعرف ربه بالفطرة ولا يلبث عند الاضطراب

(١) التوبة ٩٦.

دون أن يرجع إليه فيسأله كشف ضره> (١).

إذن الرضا صفة فعل لا صفة ذات، وفعله سبحانه ينقسم إلى تكويني وتشريعي، والتشريعي هو الذي تعلق به تكليف العباد، من إيمان وعمل صالح، وليس بالضرورة أن تكون أعمال العباد كذلك. إذن قول ابن تيمية باطل وغير تام.

* * *

(١) الطباطبائي، تفسير الميزان: ج ١٧ ص ٢٤٢، كلام في معنى الرضا والسخط، الناشر: النشر الإسلامي - قم.

الآية الثانية:

قوله تعالى: {مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا} سورة الفتح: ٢٩.

قال الإمام مالك:

<بلغني أن النصارى كانوا إذا رأوا الصحابة - رضي الله عنهم - الذين فتحوا الشام، يقولون: والله لهؤلاء خير من الحواريين فيما بلغنا. وصدقوا في ذلك؛ فإن هذه الأمة معظمة في الكتب المتقدمة، وأعظمها وأفضلها أصحاب رسول الله | وقد نوه الله تبارك وتعالى بذكرهم في الكتب المنزلة والأخبار المتداولة؛ ولهذا قال سبحانه وتعالى هنا: {ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ}، ثم قال: {وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ} أي فراخه، {فَآزَرَهُ} أي: شده، {فَاسْتَغْلَظَ} أي: شب وطال، {فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوقِهِ} يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ أي فكذلك أصحاب رسول الله | آزره وأيدوه ونصروه، فهو معهم كالشطء مع الزراع ليغيظ بهم

الكفار> الاستيعاب لابن عبد البر: ج ١ ص ٦، طبعة دار الكتاب العربي بحاشية الإصابة، عن ابن القاسم. وتفسير ابن كثير: ج ٤ ص ٢٠٤، طبعة دار المعرفة - بيروت.
وقال ابن الجوزي: «وهذا الوصف لجميع الصحابة عند الجمهور» زاد المسير: ج ٤ ص ٢٠٤.

المناقشة

يرد على هذا الاستدلال أمور:
أولاً: الرحمة والشدة على الكفار هما السبب الموجب للمغفرة والأجر.

إنّ الآية الشريفة ركزت على صفة الرحمة بينهم والشدة على الكفار، وهذه القيود هي التي أوجبت المغفرة والأجر، فمن لا يتصف بهذه الأمور يكون خارجاً موضوعاً. ولو تصفحنا تراجم بعض الصحابة لوجدنا - على سبيل المثال - أن عبد الرحمن بن عديس البلوي هو الذي قتل عثمان بن عفان، علماً أن عبد الرحمن البلوي هو من الذين بايعوا بيعة الرضوان، قال ابن الأثير في تأريخه: «عبد الرحمن بن عديس البلوي أمير القادمين من

مصر لقتل عثمان وكان ممن بايع النبي تحت الشجرة> (١).
 أما (معاوية بن أبي سفيان) فواضح - ولا يخفى على عاقل -
 أمره حيث حارب الإمام علي عليه السلام وقتل في معركة صفين خيار
 الصحابة كعمار بن ياسر وخزيمة ذي الشهادتين وحجر بن عدي
 رضوان الله عليهم.

وأيضاً نجد أن (بسر بن أرطاة) الصحابي (٢). قتل طفلين
 لعبيد الله بن عباس بن عبد المطلب، فإذن هذه مصاديق من
 الصحابة سلبت منهم الرحمة فكيف يمكن تطبيق الآية
 عليهم (٣).

ثانياً: (من) تفيد التبعض وليس البيان.
 إن الآية الشريفة قالت: { وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا... مِنْهُمْ }
 و(من) تبعية، فهي مقصورة على بعض الأصحاب، وما قيل
 إنها بيانية مدفوع بما يلي:

(١) ابن الأثير الجزري، الكامل في التاريخ: ج ٣ ص ٢٨٧. الناشر: دار صادر - بيروت.

(٢) قال ابن حجر: بسر بن أرطاة ويقال بن أبي أرطاة واسمه عمر بن عويمر بن عمران القرشي العامري من صغار الصحابة مات سنة ست وثمانين، تقريب التهذيب: ج ١ ص ١٢٥، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت.

(٣) ابن عبد البر، الاستيعاب: ج ٣ ص ٨٩٥، دار الجيل - بيروت، ط ١٤١٢ هـ..

أ- بأنها لا يمكن أن تدخل على الضمير مطلقاً^(٤).

ب - لو كانت (بيانية) لكان الأمر تحصيلاً للحاصل لأن الذين مع رسول الله | مبينون ومخصوصون بالوصفية والمعية وهم جميع الصحابة حسب الزعم؛ بدليل أن ضمير الجماعة بعدها يعود إليهم، أضف على ذلك لو قلنا إنها بيانية أيضاً فلم يشترط القرآن الحكيم الإيمان والعمل الصالح على الرغم أنهم بأسرهم مؤمنون وعاملون حسب المدعى.

ج - ثم لو اعتبرنا (من) بيانية وجنس الصحابة بين في الواقع الخارجي فمن الأولى أن يقول جلّ وعلا: (وعدّهم الله مغفرة وأجرًا عظيمًا) وبما أنه لم يقل ذلك تبين أن (من) هي للتبعية وليس للبيان.

ثالثاً: المنافقون لا يشملهم الوعد الإلهي.

المنافقون كيف ندخلهم في دائرة وعد الله بالمغفرة والأجر في حين إن الآيات تشير لهم بصراحة قال جلّ وعلا: {وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ} ^(٥).

(٤) الطباطبائي، تفسير الميزان: ج ١٨ ص ٣٠١.

(٥) التوبة: ١٠١.

فالمنافقون داخلون في جماعة المؤمنين حسب الظاهر؛ لذا فإن الله جل ذكره في هذه الآية نبّه إلى أن المغفرة والأجر هي للبعض وهم المؤمنون حقاً، ومن نماذج هؤلاء الأصحاب الذين اتصفوا بالنفاق:

أ- ذو الخويصرة ^(٦). روى البخاري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، قال: >بينما نحن عند رسول الله | وهو يقسم قسماً إذ أتاه ذو الخويصرة، وهو رجل من بني تميم، فقال: يا رسول الله أعدل، فقال: ويلك ومن يعدل إذا لم أعدل، قد خبت وخسرت إن لم أكن أعدل، فقال: عمر يا رسول الله ائذن لي فيه فأضرب عنقه، فقال دعه، فإن له أصحاباً يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية> ^(٧).

ب- قزمان بن الحرث. قاتل في معركة أحد قتال الأبطال حيث قال المسلمون عنه: ما أجزأ عنا أحد كمثله فلان، ولكن حينما ذكر أمام رسول الله ﷺ قال إنه إلى النار، ينقل لنا ابن

(٦) ذكره ابن حجر في الصحابة، قال: >ذو الخويصرة التميمي ذكره بن الأثير في الصحابة> الإصابة في تمييز الصحابة: ج ٢ ص ٣٤٣.
(٧) البخاري، صحيح البخاري: ج ٤ ص ١٧٩.

حجر العسقلاني قصته بعد أن أدرجه في الصحابة، قال: «فلما كان يوم أحد قاتل قتالاً شديداً فقتل ستة أو سبعة حتى أصابته الجراحة، ف قيل له هنيئاً لك بالجنة يا أبا الغيداق، قال: جنة من حرم الله ما قاتلنا إلا على الأحساب»^(٨).

تناقض ابن حجر العسقلاني

غريب من ابن حجر هذا التناقض كيف يكون صحابياً ومنافقاً ومن أهل النار في آن واحد؟! ونفس ابن حجر يعترف في كتابه الإصابة أن له هذه الصفة، قال: «فقال النبي | أما أنه من أهل النار، فقال رجل من القوم أنا أصحابه، فخرج معه، قال: فجرح جرحاً شديداً فاستعجل الموت فوضع نصل سيفه، بالأرض ثم تحامل على سيفه فقتل نفسه الحديث. وفي آخره: أن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار»^(٩). إذن على ضوء ما تقرر فالمنافق لا يمكن؛ بل يستحيل أن يكون مشمولاً بهذا الخطاب القرآني.

رابعاً: تعديل الصحابة جميعهم خلاف العقل والشرع

(٨) الإصابة: ج ٥ ص ٣٣٥.

(٩) المصدر السابق.

والفطرة.

إن قول مالك وابن الجوزي لا قيمة له بعدما تقدم؛ لأن المغفرة والرحمة والأجر شامل لبعض الصحابة، ممن محض الإيمان محضاً، ولا يمكن تعديته للجميع؛ لأنه خلاف العقل والشرع والفطرة، وما استشهد به في الآية الأخرى هو مصداق لمن صدّق برسول الله ﷺ ونصره في جميع المواطن، وممن كانت عواقب أموره وخاتمته خيراً، كما تقدم في خبر البراء بن عازب وغيره.

الآية الثالثة:

قوله تعالى: {وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ} وَالْأُولُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ { سورة التوبة: ١٠٠.

والدلالة في هذه الآية ظاهرة، قال ابن تيمية:

«فرضي عن السابقين من غير اشتراط إحسان. ولم يرض عن التابعين إلا أن يتبعوهم بإحسان» الصارم المسلول: ص ٥٧٢، ومن اتبعهم بإحسان الترضي عنهم والاستغفار لهم.

المناقشة

لنا وقفات حول تفسير هذه الآية الشريفة:

أولاً: المدح مشروط في ظرفه وهو قيد عقلي.

إن هذه الآية تمدح الأصحاب من المهاجرين والأنصار فهم جيل الصحابة الأوائل الذي بنو الإسلام على أكتافهم، وهذا صحيح؛ ولكن المدح لا بد أن يكون في ظرفه وليس مطلقاً، أي أن المدح والثناء لا بد أن يقيّد بعدم انحرافهم لاحقاً وبعدم ارتدادهم، وبقائهم على ما هم عليه، وهذا القيد لا بد منه، فهو قيد عقلي وإن لم يذكره المولى جل وعلا في كتابه، فإن الله سبحانه وتعالى أطلق كلامه واعتمد على وضوح مثل هكذا قيد، وإلا لو لم نقيّد ذلك فإن الواقع يكذب مثل هكذا إطلاق؛ لأننا نعلم يقيناً أن هناك من انحرف عن مسيرة جيل الصحابة، وهناك من ارتد بشكل واضح؛ بل نزلت فيه آيات بخصوصه تدمه على ما وقع منهم من أقوال وأفعال.

قصة ثعلبة بن حاطب ودفاع ابن حجر العسقلاني عنه

وأوضح مثال على ذلك قصة ثعلبة بن حاطب الأنصاري، وكيف انحرف وأصبح مورد لعنة وغضب رسول الله ﷺ | (١).

(١). لذا نجد أن ابن حجر في كتاب الإصابة عندما ترجم لهذا الصحابي وذكر قصته، فقال:

«اتفق على أنه ثعلبة بن حاطب وقد ثبت أنه | قال لا يدخل النار أحد شهد بدرًا والحديبية، وحكي عن ربه أنه قال لأهل بدر: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم، فمن يكون بهذه المثابة كيف يعقبه الله نفاقاً في قلبه وينزل فيه ما نزل فالظاهر أنه غيره والله أعلم» (٢).

مناقشة ابن حجر العسقلاني

(١) قصته مشهورة ونختصرها: فهو ممن امتنع من إعطاء الزكاة بعد أن طلب أن يدعو له رسول الله أن يرزقه أموالاً فقال قولته التي أغضبت رسول الله ﷺ ما هذا إلا جزية ما هذه إلا أخت الجزية فقال رسول الله ﷺ قبل أن يكلماه. يا ويح ثعلبة مرتين، فنزلت فجاءه ثعلبة بالصدقة فقال. إن الله منعني أن أقبل منك، فجعل التراب على رأسه، فقال. هذا عملك قد أمرتك فلم تطعني، فقبض = رسول الله ﷺ، فجاء بها إلى أبي بكر فلم يقبلها، وجاء بها إلى عمر في خلافته فلم يقبلها، وهلك في زمان عثمان.

«خرج هذا الحديث جملة من الحفاظ: الحسن بن سفيان وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والعسكري في الأمثال والطبراني وابن مندة والبارودي وأبو نعيم في معرفة الصحابة وابن مردويه والبيهقي في الدلائل وابن عساكر نقلًا عن السيوطي في الدر المنثور: ج ٣ ص ٢٦٠، الناشر: دار المعرفة - بيروت.

(٢) الإصابة في تمييز الصحابة: ج ١ ص ٥١٧، ترجمة ثعلبة بن حاطب الأنصاري.

إن ابن حجر أوقع نفسه في محذورين؛ إذ أنه إما أن يناقض نفسه ويقر بكون هذه الواقعة صحيحة؛ لأنه خلاف مبناه، من أن الصحابة جميعهم عدول.

وإما أن ينكرها، وهذا خلاف ما جاء في كتب السير والتراجم من كون المقصود في هذه الواقعة هو ثعلبة بن حاطب^(١)، ولذا نجده قد التّف على هذه الحقيقة بصورة ملتوية ومؤولة وغير منطقية فكيف يجتمع قوله: أنه اتفق على كون المقصود الذي ذمه رسول الله @ ونزل فيه قرآنًا أنه ثعلبة بن حاطب مع قوله: (أنه غيره).

وهذا غريب من حافظ كابن حجر الذي يعد من كبار الحفاظ كيف يقع في هذا المحذور، ثم كيف يفسر لنا حكاية (اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم)؟ أليس هذا يشكل طعنًا في عدالة الله جل وعلا؟! ألم يقل جل وعلا في محكم كتابه:

(١) وهذه الواقعة وردت بأصح الأسانيد فقد رواها ابن أبي حاتم في تفسيره: ج٦ ص١٨٤٧، الذي شهد هو بصحة أسانيده وصحة رواياته قال: «سألني جماعة من إخواني إخراج تفسير القرآن مختصرًا بأصح الأسانيد، وحذف الطرق والشواهد والحروف والروايات، وتنزيل السور، فأجبتهم إلى ملتمسهم، وبالله التوفيق، وإياه نستعين، ولا حول ولا قوة إلا بالله. فتحررت إخراج ذلك بأصح الأخبار إسنادًا، وأشبهها متناظرًا: تفسير ابن أبي حاتم الرازي: ج١ ص١٤. مقدمة المؤلف. الناشر. المكتبة العصرية.

{سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ} (١). ألم يكونوا هؤلاء قد عاصروا رسول الله | ورأوه وسمعوا منه؟!

وقد اخرج البخاري في كتاب فضائل القرآن تعليقا حول هذه الآية الشريفة: **كَانَ رَجُلًا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ كَسَعَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ، فَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ يَا لِلْأَنْصَارِ وَقَالَ الْمُهَاجِرِيُّ يَا لِلْمُهَاجِرِينَ، فَسَمِعَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ | فَقَالَ: مَا بَالُ دَعْوَى أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ؟ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ كَسَعَ رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ، فَقَالَ: دَعُوهَا فَإِنَّهَا مُمْتَنَةٌ، فَسَمِعَ بِذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قَالٍ: فَعَلَوْهَا أَمَّا وَاللَّهِ لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذْلَ، فَبَلَغَ النَّبِيَّ |، فَقَامَ عُمَرُ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ دَعْنِي أَضْرِبَ عُنُقَ هَذَا الْمُنَافِقِ! فَقَالَ النَّبِيُّ | : دَعِهِ لَا يَتَحَدَّثُ النَّاسُ أَنَّ مُحَمَّدًا يَقْتُلُ أَصْحَابَهُ> (٢).**

أما سبب العفو وتعليقه | أن الناس تتحدث بأن محمداً يقتل أصحابه، فقد علله النووي بقوله:
<وإنما تركه النبي | ؛ لأنه كان في أول الإسلام يتألف

(١) المنافقون: ٦.

(٢) صحيح البخاري: ج ٦ ص ٦٦، سورة المنافقين، وصحيح مسلم: ج ٨ ص ١٩. باب نصر الأخ ظالماً أو مظلوماً.

الناس ويدفع بالتي هي أحسن ويصبر على أذى المنافقين ومن في قلبه مرض، ويقول: يسّروا ولا تعسّروا وبشّروا ولا تنفّروا، ويقول: لا يتحدث الناس أن محمّداً يقتل أصحابه، وقد قال الله تعالى:

{وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَالِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ} (١) > (٢).

إذن هذا الحديث صريح في أن المنافقين كانوا من الصحابة، فقد أقر رسول الله قول عمر بأنه منافق؛ ولكن منعه من قتله حتى لا يقال بأن محمداً يقتل أصحابه.

إذن ما أوله ابن حجر ليس في محله؛ والتفسير الصحيح الموافق للقرآن والسنة والعقل هو: أن أصحاب بدر؛ بل وجميع الصحابة هم بشر يمكن أن يصيبوا ويمكن أن يخطأوا، ولا توجد حصانة إطلاقاً بمقتضى ما تقدم.

ثانياً: الرضا مقيد بآيات أخرى تمنعه من الإطلاق.

لو كان الرضا يشمل مثل هؤلاء فكيف نفسر كلام الله

(١) المائدة: ٥-١٣.

(٢) شرح مسلم، النووي: ج ١٥ ص ١٠٨. وقد نزلت هذه الآية في عبد الله بن أبي المنافق، أنظر تفسير القرطبي: ج ٨ ص ٢٣١، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت.

تعالى: {فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ} ^(١)، فإن هذه الآية المباركة تتحدث بوضوح عن عدم رضا المولى جلّ وعلا عن أقوام كانوا في زمن رسول الله ﷺ، وهم رأوه وشاهدوه وسمعوا منه.

ولسانها مطلق، ولكن العقل يأمرنا قهراً أن نقيّد هذا الطلاق، فلو قال المولى عزّ وجلّ أقيموا الصلاة مثلاً، فهذا الحكم وإن كان بظاهره مطلق يشمل حتى العاجز غير القادر؛ لكننا نقول من البعيد عن المولى أن يطلب من العاجز تحريكه وبعثه نحو إقامة الصلاة خارجاً، لأنه يقبح ذلك من المخلوق فضلاً عن الخالق الحكيم، فإذا نختص هذا الحكم بالشخص القادر.

وهناك بعض الآيات الأخرى التي تشبه هذه الآية، حيث رتبت الرضا ودخول الجنة على أوصاف معينة، ولكن لا أحد يلتزم بأن الحكم فيها مطلق وغير محدد، مثل قوله تعالى:

{وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ} أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المتهتدون} ^(٢).

(١) التوبة: ٩٦.

(٢) البقرة: ١٥٥-١٥٦.

فهل نستطيع القول: إنَّ كلَّ من صبر على مصاب فاسترجع وقال: إنا لله وإنا إليه راجعون، فهذا شخص قد رضي الله عنه و إن كان مخالفاً لك في الاعتقاد، بل مخالفاً للإسلام؟! لا أظن إن مثل هذا تلتزمون به.

وكذلك آية:

{كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ} (١).

فالنفس في الآية كما ترى تشمل بظاهرها كل نفس حتى الأطفال والمجانين وغيرهم، مع أنه لا أحد يقول بدخولهم في هذه الآية؛ بل استثنوهم وهذا الاستثناء لم يكن من نفس اللفظ القرآني؛ بل هو استثناء عقلي.

ثالثاً: القول بأن الآية مطلقة مخالف للإجماع.

إن الآية الكريمة فيما لو لم نقيدها بما ذكرنا فسوف تدل على عصمة الأصحاب عملاً وإن لم يعترفوا بها بصورة نظرية، وأنهم لا يخطئون ولا يذنبون، مع أن الإجماع خلاف ذلك.

وأما القول بأن الله سيغفر لهم ولو أنهم يخطئون، وإن هذا وعد لهم حتى لو عملوا ما عملوا من الذنوب؟ فهذا في الحقيقة إغراء

(١) المدثر: ٣٨-٣٩.

لهم وهو خلاف حكم العقل.

رابعاً: الترضي لبعض الأصحاب بقرينة (من) التبعية. إن (من) في الآية الشريفة تبعية، فتفيد أن بعض الأصحاب من المهاجرين والأنصار لهم ذلك الترضي. فلا يمكن تعميم هذا الحكم.

خامساً: لـ(السابقين) معنى خاص لا ينطبق على جميع الصحابة.

لو تنزلنا فإن الآية الشريفة نظرها إلى السابقين ولا يمكن أن نطبقها على جميع الصحابة، لأننا لو استفهمنا عن معنى السابقين لأجاب القرآن بقوله في سورة الواقعة:

{السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ * أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ} (١).

إذن فهناك معنى خاص للسابقين وهم في درجة عالية من القرب الإلهي وهذا القرب يفسره القرآن - لأنه كم قلنا يفسر بعضه بعضاً - قال تعالى {إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيَّينَ * وَمَا أَدْرَاكَ

(١) الواقعة: ١٠-١١.

مَا عَلَيُّونَ * كِتَابٌ مَرْقُومٌ * يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ { (١) } .

فالمقرب هو ذلك الإنسان الذي يشهد كتاب الأبرار وهذه الشهادة من خصوصيات الرسول الأكرم @ فهو الشاهد على الأعمال وهو نوع من الغيب الإلهي اللدني الذي اختصه المولى ببعض أوليائه وأعطاهم مناصب إلهية لا تتعدى لغيرهم. سادساً: المدح والإحسان مقيد بعدم الارتداد والانحراف. وأما ما قاله ابن تيمية فمردود؛ لأننا قلنا: إن المدح والإحسان لا بد أن يكون في ظرفه وليس مطلقاً، فلا بد أن يقيّد بعدم انحرافهم لاحقاً، وبعدم ارتدادهم. فقد روى مسلم في صحيحة وأحمد في مسنده وغيرهم، عن حذيفة قال:

«في أصحابي اثنا عشر منافقاً، فيهم ثمانية لا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سمّ الخياط، ثمانية منهم تكفيكهم الدبيلة» (٢) . وأربعة لم أحفظ ما قال شعبة فيهم» (١) .

(١) المطففين: ١٨-٢١.

(٢) الدبيلة: هي شهاب من نار تقع على نياط قلب احدهم فيهلك، انظر: البداية والنهاية، ابن كثير: ج ٥ ص ٢٥.

ويقول ابن مليكة:

«أدركت ثلاثين من أصحاب النبي | كلهم يخاف النفاق على نفسه»^(٢).

وروى كبار أهل السنة كالطبري وابن كثير عن الخليفة عمر بن الخطاب، قوله لحذيفة: «أنشدك الله أمنهم أنا؟ قال لا، ولا أؤمن منها أحداً بعدك»^(٣). وأنه لم يكن يصلّي على أحد مات، إلا بعد شهادة حذيفة بعدم كونه من المنافقين؟!^(٤).

وأما الكذب على النبي ﷺ فقد ورد في مصادر أهل السنة

(١) صحيح مسلم: ج ٨ ص ١٢٢، رقم ٩: ٢٧٧٩، كتاب صفات المنافقين، مسند أحمد: ج ٤ ص ٣٢٠، ط إحياء التراث، البداية والنهاية لابن كثير: ج ٥ ص ٢٠، ط دار الفكر، وص ٢٦ ط - دار إحياء التراث العربي، وتفسير ابن كثير: ج ٤ ص ١٢٣، ط دار الفكر، ج ٢ ص ٣٢٢ ط - دار القلم، ودلائل النبوة للبيهقي: ج ٥ ص ٢٦١ ط - دار الكتب العلميّة، وموسوعة أطراف الحديث: ج ٥ ص ٥٨٤ عن المغني عن حمل الأسفار للعراقي: ج ٤ ص ١٦٢، وإتحاف السادة المتقين الزبيدي: ج ٩ ص ٢١٩، ومشكاة المصابيح للتبريزي: رقم ٥٩١٧.

(٢) صحيح البخاري: ج ١ ص ١٧، كتاب الإيمان، باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله وهو لا يشعر، وشرح مسلم للنووي: ج ١ ص ١٤٩.

(٣) ابن كثير الدمشقي، تفسير ابن كثير: ج ٢ ص ٣٩٩، وجامع البيان للطبري: ج ١١ ص ١٦.

(٤) ابن كثير الدمشقي، تفسير ابن كثير: ج ٢ ص ٣٩٩، وجامع البيان للطبري: ج ١١ ص ١٦.

أيضاً كما قال ابن حزم الذي نقل عنه ابن تيمية في منهاج السنة كثيراً: فقد كُذِبَ عليه وقال ﷺ: «من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار»^(١).

إذن تفسير هذه الآية على عدالة جميع الصحابة يتقاطع مع ما ذكرناه من الأحاديث الصحيحة النافية لعدالتهم؛ وعليه فكلام ابن تيمية لا يمكن أن يستقيم مع ما قررناه.

(١) ابن حزم، المحلى: ج ٩ ص ١١١ و ص ٣٣٦.

الآية الرابعة:

قوله تعالى: {لِّلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ...إِلَى قوله تعالى: وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ} سورة الحشر: ٨ - ١٠.

يبين الله عز وجل في هذه الآيات أحوال وصفات المستحقين للفيء، وهم ثلاثة أقسام:

القسم الأول: {لِّلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ}.

والقسم الثاني: {وَالَّذِينَ تَبَوَّؤُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ}

والقسم الثالث: {وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ}.

وما أحسن ما استنبط الإمام مالك رحمه الله: من هذه الآية الكريمة، أن الذي يسب الصحابة ليس له من مال الفيء نصيب؛ لعدم اتصافه بما مدح الله به هؤلاء - القسم الثالث - في قولهم: {رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ} الآية، تفسير ابن كثير: ج ٤ ص ٣٣٩.

وقالت عائشة رضي الله عنها:

«أمرنا أن نستغفروا لأصحاب النبي | > رواه مسلم في

كتاب التفسير - حديث ٣٠٢٢، صحيح مسلم: ج ٤ ص ٢٣١٧.

فمن سبهم وأبغضهم وحمل ما كان من تأويلهم وحروبهم على غير الجميل الحسن، فهو العادل عن أمر الله تعالى وتأديبه ووصيته فيهم، لا يبسط لسانه فيهم إلا من سوء طويته في النبي | وصحابته والإسلام والمسلمين. الإمامة: ص ٣٧٥ - ٣٧٦ لأبي نعيم، تحقيق: د. علي فقهي، مكتبة العلوم والحكم بالمدينة، ط ١ عام ١٣٠٧ هـ.

وعن مجاهد، عن ابن عباس، قال: «لا تسبوا أصحاب محمد، فإن الله قد أمر بالاستغفار لهم، وقد علم أنهم سيقتلون» الصارم المسلول: ٥٧٤، وانظر منهاج السنة: ج ٢ ص ١٤، والأثر رواه أحمد في الفضائل رقم ١٨٧، ١٧٤١، وصحح إسناده شيخ الإسلام ابن تيمية، ونسب الحديث لابن بطة، منهاج السنة: ج ٢ ص ٢٢.

المناقشة:

لنا وقفات مع ما استدل به حول هذه الآية الشريفة:
الأولى: فهم النص القرآني يتوقف على مجموع الآيات السابقة واللاحقة له.

لأجل فهم مضمون هذه الآيات الشريفة فهماً صحيحاً؛ لا بد من ذكر الآيات اللاحقة التي تلت سابقتها، وذلك لأن القرآن

يفسر بعضه بعضاً، وأيضا مجموع سياق الآيات ككل تعطي الرؤية الصحيحة والواضحة للمراد القرآني، أما أن نقتصر على آية واحدة ونأخذ التفسير الذي يلائم الرأي الذي ينسجم مع توجهاتنا فهذا خلاف البحث العلمي.

أما الآيات اللاحقة لها فهو قوله تعالى:

{أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ * لَئِنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُوَلِّنَنَّ الْأُذُنَ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونُ} (١).

إذن هذه الآية الشريفة تذكر المنافقين أيضاً، وهو إبطال لدعوى التعميم في كل من صحب ولقي النبي | .

الثانية: النصر الإلهي مشروط بالصدق في القول والفعل.

ذيل هذه الآية لم يذكرها صاحب المقال، وهو قوله تعالى: {وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ} (٢).

فنسأل من هم الصادقون، أليس هم الصادقون في إيمانهم

(١) الحشر: ١٢-١٣.

(٢) الحشر: ٨.

والمخلصون لله سبحانه في جميع حالاتهم؟! فالآية لا تعم الذين في قلوبهم مرض، والذين آمنوا بألسنتهم ولم تؤمن قلوبهم، فالآية الكريمة لسانها يتحدث على نحو الغالب، وبتعبير أدق لا تشمل إلا الصادقين منهم، وإلا فمن المهاجرين من أسلم وآمن حسب الظاهر وهاجر واثمنه رسول الله ﷺ على الوحي، ثم ارتدّ عن الإسلام ولحق بعبادة الأصنام، وخير شاهد لما نقول: ما ورد في ارتداد عبد الله بن سعد بن أبي سرح كما ذكرت التواريخ والسير والمعاجم، قال ابن الأثير: «وكان قد أسلم وكتب الوحي إلى رسول الله ﷺ فكان إذا أُملي عليه {عزيز حكيم} يكتب {عليم حكيم} وأشبه ذلك، ثم ارتد، وقال لقريش: إني اكتب أحرف محمد في قرآنه حيث شئت، ودينكم خير من دينه، فلما كان يوم الفتح فرّ إلى عثمان بن عفان، وكان أخاه من الرضاعة، فغيّبه عثمان حتى اطمأن الناس، ثم أحضره عند رسول الله | وطلب له الأمان فصمت رسول الله طويلاً، ثم آمنه فأسلم وعاد فلما انصرف، قال رسول الله ﷺ لأصحابه: لقد صمت ليقته أحدكم، فقال أحدهم: هلاً أو مأت إلينا فقال: «ما كان لنبي أن يقتل بالإشارة إن الأنبياء لا يكون لهم خائنة الأعين»^(٣).

(٣) ابن الأثير، الكامل في التاريخ: ج ٢ ص ٢٤٩، دار صادر - بيروت.

وكذلك ما ورد في ثعلبة بن حاطب الأنصاري وهو من أسلم وآمن ونصر وشهد معركة بدر الكبرى، ثم أعقبه الله نفاقاً، كما تقدمت قصته، فراجع.

الثالثة: المعتبر في الصدق هو الباطن والنيات.

قال الشريف المرتضى رحمه الله:

<[إن وصف] الصادق هو من تكاملت له الشرائط، ومنها ما هو مشاهد كالهجرة والإخراج من الديار والأموال، ومنها ما هو باطن لا يعلمه إلا الله تعالى وهو ابتغاء الفضل والرضوان من الله ونصرة الرسول، والله تعالى؛ لأن المعتبر في ذلك ليس بما يظهر؛ بل بالبواطن والنيات فيجب على الخصوم أن يثبتوا اجتماع هذه الصفات في كل واحد من الذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأموالهم> (٤).

الرابعة: السب والشتم الشيعة براء منه وهو أجنبي عن مفاد الآية.

إن إثارة السب والشتم أجنبي عن مفاد هذه الآية الشريفة، ولكن مع ذلك نقول: إن الشيعة براء من هذه التهمة، فالمذهب

(٤) السيد المرتضى، الشافي في الإمامة: ج ٤ ص ١٩، الناشر: مؤسسة إسماعيليان - قم.

الشيوعي مبني على الرحمة والتسامح والحب والمودة، وقد أفرد الشيخ الكليني رضوان الله عليه في موسوعته الكافي بابين للنهي عن السب والشتم والتهمة وسوء الظن، وأنقل بعض تلك الأحاديث، منها:

ما رواه بسنده عن الإمام الصادق قال، قال رسول الله @: <سباب المؤمن فسوق وقتاله كفر وأكل لحمة معصية وحرمة ماله كحرمة دمه> (٥).

وكذلك رواه بسنده عن أبي بصير، عن أبي جعفر عليه السلام قال: <إن رجلاً من بني تميم أتى النبي صلى الله عليه وآله فقال: أوصني، فكان فيما أوصاه أن قال: لا تسبوا الناس فتكتسبوا العداوة بينهم> (٦).

البهائي: ليس في مذهبنا وجوب السب

وانقل كلام لبعض علمائنا الأجلاء وهو عز الدين العاملي والد الشيخ البهائي رضوان الله عليه في مناظرة له مع علماء حلب في سوريا، حيث قال:

(٥) الكليني، الكافي: ج ٢ ص ٣٦٠ باب السباب.

(٦) المصدر نفسه: ج ٢ ص ٣٦٠.

«ليس في مذهبنا وجوب سبهم، وإنما يسبهم عوام الناس المتعصبون، وأما علماؤنا فلم يقل أحد بوجوب سبهم، وهذه كتبهم موجودة.

وأقسمت له أيماً مغلظة^(٧) بأنه لو عاش أحد ألف سنة وهو يتدين بمذهب أهل البيت^٨ ويتولاهم، ويتبرأ من أعدائهم، ولم يسب الصحابة قط، لم يكن مخطئاً، ولا في إيمانه قصور»^(٨).

فسنة السب واللعن ليس من مذهبنا؛ بل إن هذه السنة هي من أفعال المدرسة الأموية، التي نرى اليوم من يدافع عنها، ويتبنى فكرها، وهذا غير خفي على البصير، فإن معاوية كان يلعن علياً^{عليه السلام}، ويقنت بذلك في صلاته، واتخذ لعنه سنة في الجمع والأعياد، وبقي شيعة معاوية يلعنون علياً نحو ستين عاماً، حتى منع ذلك عمر بن عبد العزيز، يقول ابن أبي الحديد:

«إن معاوية أمر الناس بالعراق والشام وغيرهما بسب علي^{عليه السلام} والبراءة منه، وخطب بذلك على منابر الإسلام، وصار ذلك سنة في أيام بني أمية إلى أن قام عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه فأزاله.

(٧) قاله في مناظراته مع أحد علماء حلب في سوريا.

(٨) المناظرات لمقاتل بن عطيّة بتحقيق الورداني: ص ٧٧

وذكر شيخنا أبو عثمان الجاحظ أن معاوية كان يقول في آخر خطبة الجمعة: اللهم إن أبا تراب الحد في دينك، وصد عن سبيلك فalcنه لعناً وبيلاً، وعذبه عذاباً أليماً وكتب بذلك إلى الآفاق، فكانت هذه الكلمات يشار بها على المنابر، إلى خلافة عمر بن عبد العزيز> (٩).

وروى ابن أبي الحديد أيضاً، قال:

<إن قوما من بنى أمية قالوا لمعاوية: يا أمير المؤمنين، إنك قد بلغت ما أملت، فلو كففت عن لعن هذا الرجل! فقال: لا والله حتى يربو عليه الصغير، ويهرم عليه الكبير، ولا يذكر له ذاك فضلاً!> (١٠).

وأخرج مسلم من طريق عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال: <أمر معاوية ابن أبي سفيان سعداً فقال: ما منعك أن تسب أبا التراب، قال: أما ما ذكرت ثلاثاً قالهن له رسول الله | فلن أسبّه، لأن تكون لي واحدة منهن أحب إلي من حمر النعم> (١١).

(٩) نهج البلاغة: ج ٤ ص ٥٦. فصل فيما روى من سب معاوية وحزبه لعلي.

(١٠) نهج البلاغة: ج ٤ ص ٥٧.

(١١) مسلم التيسابوري، صحيح مسلم: ج ٧ ص ١٢٠، باب فضائل علي بن أبي طالب، الناشر: دار الفكر بيروت.

أسئلة واستفهامات

هناك استفهامات تراود العقل منها:

أولاً: هل أن أمير المؤمنين عليه السلام مستثنى من بين الصحابة عن شمول تلکم الأحكام - أي عدالته المطلقة - ؟ فلا نحاكم من نال منه عليه السلام أو وقع فيه كـ معاوية ابن أبي سفيان الذي اتخذ السب واللعن سنةً لمدة ستين سنة، إذن فكيف تؤولون ذلك وأنتم المدافعون عن أقوال وأفعاله

ثانياً: إن علياً عليه السلام كان أحد الخلفاء الراشدين، وبالإجماع المتسالم عليه بين فرق الإسلام كلها، ونعتقد أنكم تقررون بذلك. فلماذا تغمضون أعينكم عمن يسب علياً جهاراً نهاراً. أليس هذا كاشف عن تناقض في إقراركم بخلافة علي وكونه من الخلفاء الراشدين، فلماذا لا يسري هذا الإطلاق للجميع بما فيهم علي عليه السلام.

ثالثاً: هناك من قال بكفر من سبَّ الشيخين وزندقة من سب عثمان، روى الحاكم النيسابوري في مستدرکه بسند صحيح عن عويم بن ساعدة رضي الله عنه أن رسول الله | قال:

«إن الله تبارك وتعالى اختارني واختار لي أصحاباً فجعل لي منهم وزراء وأنصاراً وأصهاراً، فمن سبهم فعليه لعنة الله والملائكة

والناس أجمعين لا يقبل منه يوم القيامة صرف ولا عدل. هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه> (١٢).

أليس الناصر والوزير والأخ لرسول @ هو علي بن أبي طالب؟ فهذا حديث المؤاخاة ينطق بأعلى صوته بهذه الحقيقة.

روى المتقي الهندي في كنز العمال عن أحمد، وابن عساكر، وأخرجه البغوي في معجمه، والبارودي وابن قانع والطبراني عن زيد بن أبي أوفى رضي الله عنه (من مسند زيد بن أبي أوفى):

«لما آخى النبي | بين أصحابه، قال علي: لقد ذهب روحي وانقطع ظهري حين رأيتك فعلت بأصحابك ما فعلت غيري فإن كان هذا من سخط علي فلك العتبي والكرامة، فقال رسول الله | : والذي بعثني بالحق ما أخرتك إلا لنفسي وأنت مني بمنزلة هارون من موسى غير أنه لا نبي بعدي وأنت أخي ووارثي> (١٣).

(١٢) الحاكم النيسابوري: المستدرک علی الصحیحین. ج ٣ ص ٦٣٢. الناشر: دار المعرفة - بيروت.

(١٣) المتقي الهندي، كنز العمال: ج ٩ ص ١٦٧، لناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت. والدر المنثور: ج ٤ ص ٣٧٠. وقد ذكر الشيخ الأميني رحمه الله خمسون حديثاً =

وفي بعض النصوص: «والذي بعثني بالحق ما أخرجك إلا لنفسي أنت أخي ووارثي، أنت أخي ورفيقي، أنت أخي في الدنيا والآخرة»^(١٤).

قال الشيخ الأميني رحمه الله:

«بل أقول عجباً للصلافة التي تحدو الإنسان لأن يقول: لا يصح غير حديث حسبه صحيحاً ويجهل مفاده أو يعلم ويحب أن يغري الأمة بالجهل، ثم يعطف على حديث اعترفت به الأمة جمعاء وجاء مثبتاً في الصحاح والمسانيد ويراها باطلاً أهكذا حب الشيء يعمي ويصم؟! أهكذا خلق الإنسان ظلوماً جهولاً؟! هذه الأخوة بالمعنى الخاص الثابتة لأمر المؤمنين مما يخص به ﷺ ولا يدعيها بعده إلا كذاب على ما ورد في الصحيح، وكانت مطردة بين الصحابة كلقب يعرف به، تداولته الأندية، وحوته المحاورات، ووقع الحجاج به، وتضمنه الشعر السائر»^(١٥).

إذن فهل تقولون بلعن أو كفر معاوية على ضوء هذه الأحاديث ومن مصادركم، أو على أقل تقدير تخطئون أفعاله ولا تترضون

= في المؤاخاة، من عدة طرق وقد أثبت صحة هذا الحديث سنداً ودلالة، أنظر: الغدير: ج ٣ ص ١١٣ - ١٢٠.

(١٤) الأميني، الغدير: ج ٣ ص ١١٣، دار الكتاب العربي - بيروت.

(١٥) المصدر نفسه: ج ٣ ص ١١٣.

عليه، أرجو التأمل والتعقل والإنصاف والتفكر ملياً، لا أن تتهموا الشيعة بالسب واللعن، وتركوا تراثكم الحديثي المملوء بسب علي عليه السلام وشيعته.

الآية الخامسة:

قوله تعالى: { لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَاتَلُوا وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى } سورة الحديد: ١١. والحسنى: الجنة. قال ذلك مجاهد وقتادة، تفسير ابن جرير: ج ٢٧ ص ١٢٨، دار المعرفة - بيروت، ط الرابعة ١٤٠٠ هـ.

واستدل ابن حزم من هذه الآية بالقطع بأن الصحابة جميعاً من أهل الجنة لقوله عز وجل: { وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى } الفصل: ج ٤ ص ١٤٩، ١٤٨.

المناقشة :

والجواب أيضاً من وجوه:

أولاً: الشمولية لا تجتمع مع الطلقاء والعتقاء الذين لم ينفقوا ولم يقاتلوا.

أنقل قول الشيخ حسن بن فرحان المالكي فيمن استدل بهذه الآية على عدالة جميع الصحابة وإنهم من أهل الجنة، قال:

«الغريب أن بعض الناس يستدل بهذه الآية على أن كل الصحابة - حسب مفهومهم للصحبة - في الجنة!! لأن الله قد وعد المتقدمين منهم والمتأخرين بالجنة، ووعدده حق لن يخلفه؟! أقول: إما أن تكون هذه الآية تشمل المهاجرين والأنصار - من أنفق من قبل الفتح وقاتل - وتفضلهم على من جاء بعدهم إلى فتح مكة فقط، ولا تشمل الطلقاء، ولا العتقاء، ولا غيرهم، ممن لم يقاتل ولم ينفق في هذه الفترة؛ لأن سورة الحديد نزلت قبل فتح مكة، وعلى هذا فلا يشملهم الثناء، ثم هي مقيدة بالإنفاق والقتال، مثلما الثناء على المهاجرين والأنصار لا يشملنا، فكذلك الثناء على المسلمين من بعد الحديدية إلى فتح مكة لا يشمل من أسلم في الفتح أو بعد ذلك.

وإما أن تكون الآية شاملة لهؤلاء ولنا من باب الأولى، لكن هناك شرط (الإحسان) الذي سبق في الآية السابقة، بمعنى أن الله وعد بالجنة المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان!!، أما المتبعون بغير الإحسان فلا يقال فيهم هذا. والخلط في هذه الأمور هو الذي

سبب لنا الخلل الكبير في الرؤية التعميمية، التي خلطنا بها الطلقاء مع السابقين، فلا بد من وضع الأمور في مواضعها الصحيحة>^(١).
الصحيحة>^(١).

ثانياً: لا علاقة بين الإنفاق والعدالة.

إنّ خطاب الآية الشريفة لا يرتبط بعدالة جميع الصحابة؛ بل الخطاب جاء لمدح المنفق في سبيل الله سواء كان قبل الفتح أو بعده ولكن هناك خصوصية لمن أنفق وقاتل قبل الفتح فلا يستوون في مرتبة الإحسان الإلهي، ومعلوم أن الإحسان له شروط فهو مقيد بالإيمان والعمل الصالح، وقد تقدم ذكره فلا نطيل.
إذن فتركيز الآية على عظم موقع الإنفاق قبل الفتح ولا علاقة له بالعدالة المطلقة للصحابة التي قال الفخر الرازي: > وأيهما كان [قبل الفتح أو بعده] فقد بين الله عظم موقع الإنفاق قبل الفتح>^(٢).

الآية السادسة:

قوله تعالى: {لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ

(١) حسن بن فرحان المالكي الصحبة والصحابة: ص ٣١، مركز الدراسات التاريخية.

(٢) الفخر الرازي، التفسير الكبير: ج ٢٩ ص ٢١٨.

الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ^(١). سورة التوبة: ١١٧.

وقد حضر غزوة تبوك جميع من كان موجوداً من الصحابة، إلا من عذر الله من النساء والعجزة، أما الثلاثة الذين خَلَفُوا فقد نزلت توبتهم بعد ذلك.

المناقشة:

ويرد على هذا الاستدلال أمور:

الأول: التوبة منوطة بالاتباع للنبي ﷺ

لو تتبعنا سياق الآية الشريفة في قوله (الذين اتبعوه) فهنا قيد وشرط واضح لقبول التوبة وهو الاتباع للنبي ﷺ وقد تقدم أن هناك من الصحابة من خالف النبي وناقض ونزل فيه قرآناً.

الثاني: سورة التوبة هي الفاضحة والكاشفة للمنافقين.

إن هذه الآية هي من سورة التوبة، فلو نظرنا إلى الآيات الأخرى من هذه السورة لوجدناها تشدد النكير على المنافقين،

(١) التوبة: ١١٧.

وهذا يدل على أن المراد بالتوبة والرحمة والرافة في هذه الآية هي لفئة قبل الله توبتهم.

ومن الآيات التي ذكرتها سورة التوبة التي جاءت في نفس السياق التي تدم المنافقين نذكر منها:

قال تعالى: {يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهُمْ يُرِيدُونَ بِمَا لَمْ يَنَالُوا} (١).

وقوله تعالى: {وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النَّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ} (٢).

وهناك آيات أخرى وهم ممن رأوا النبي وصحبوه منها: قوله تعالى: {الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ} (٣).

وقوله تعالى: {وَأَخْرَجُوا مُرَجُومَ لَأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ...} (٤).

وقوله تعالى: {وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِّي وَلَا تَفْتِنِّي أَلَا فِي الْفِتْنَةِ

(١) التوبة: ٧٤.

(٢) التوبة: ١٠١.

(٣) التوبة: ٦٧.

(٤) التوبة: ١٠٦.

سَقَطُوا...} (١).

وقوله تعالى: {وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهَ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ...} (٢).

وقوله تعالى: {وَمِنْهُمْ مَّنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ...} (٣).

وقوله تعالى: {الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ...} (٤).

وقوله تعالى: {وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ...} (٥).

وقوله تعالى: {وَأَخْرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا...} (٦).

لذا جاء تسميتها بعشرة أسماء كالفاضحة والكاشفة والمبعثرة وغيرها؛ لأنها كانت تكشف نفاق بعض ممن عاش مع النبي @.

روى السيوطي في الدر المنثور عن سعيد بن جبير:

< قال: قلت لابن عباس: سورة التوبة؟ فقال: التوبة؟! بل هي الفاضحة، ما زالت تنزل (ومنهم...) حتى ظننا أن لن يبقى منا أحد

(١) التوبة: ٤٩.

(٢) التوبة: ٧٥.

(٣) التوبة: ٥٨.

(٤) التوبة: ٧٩.

(٥) التوبة: ٦١.

(٦) التوبة: ١٠٢.

إلا ذكر فيها> (١).

وتسمى بالمبعثرة: روى عن ابن عباس، لأنها تبعثر عن أسرار المنافقين، أي تبحث عنه > (٢).

إذن سورة التوبة هي الفاضحة للمنافقين فكيف يصح لنا القول بأن الله تاب عليهم لمجرد الصحبة ولو للحظة واحدة.

الثالث: التوبة لخصوص المؤمنين وليس الكل.

لعل استفهام يرد بالفطرة وهو: لماذا لم يخبرنا الله عز وجل أنه قد تاب على كل جيش النبي ﷺ يوم تبوك؟! لماذا لم يقل الله عز وجل: (لقد تاب الله على النبي والذين آمنوا الذين (اتبعوه في ساعة العسرة..)! أو (... على النبي والمؤمنين...)!.

الجواب يبدو واضحاً: بأن تخصيص الله عز وجل المهاجرين والأنصار بالتوبة لخصوص البعض وليس الكل، وأنه تاب عليهم، أما غيرهم ممن أتى بعدهم، بعد صلح الحديبية، فلا يجوز الجزم

(١) الدر المنثور: ج ٤ ص ١٢٠.

(٢) الطبرسي، مجمع البيان: ج ٥ ص ٥.

بالتوبة عليهم، وإنما نسكت عنهم، كما سكت الله عنهم، إلا من ثبت له ذلك بدليل خاص، والغريب أن بعض الذين يخلطون الأمور يستدلون بالآية السابقة على أن الله تاب على جميع الصحابة!! مع أن الله عز وجل كان يستطيع أن يقول ذلك، ويعمم التوبة على كل المؤمنين يومئذ، ولكنه لم يقتصر إلا على المهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة وأخلصوا له في القول والفعل، فلا يمكن أن نجزم ونعمم التوبة لجميع المهاجرين والأنصار.

إذن من خلال ما تقدم ثبت بطلان جميع الاستدلالات التي أوردوها في عدالة جميع الصحابة، فالآيات الكريمة وكذلك الأحاديث تأبى عن حمل تلك الآراء على عدالة الجميع بمجرد الرؤية ولو للحظة واحدة كما مرّ ذلك في تعريف الصحابي. وللوقوف على الآيات الكريمة الدامة لبعض الصحابة نذكر بعض منها؛ لكي يكون ما قدمناه واضحاً بلحاظ هذا الدليل القرآني الصريح.

الآيات الدالة على ذم بعض الصحابة

من تأمل في آيات الذكر الحكيم يجد طائفتين من الآيات المادحة والقادحة في الصحابة - وقد تقدم ذكر الآيات المادحة - فنجد هناك تركيزاً خاصاً على المنافقين الذين كانوا على مقربة من رسول الله ﷺ، فكشف عن نواياهم ونفوسهم المريضة وندد بهم في كثير من الآيات الشريفة مما يدل على أن عملهم كان يضر بمشروع الرسالة الفتية، وهذا إن دل فهو يدل على عدم وجوب اتباعهم لسنته صلى الله عليه وآله، وعدم التزامهم بأوامره ونواهيه، وعدم إدراكهم لمعنى النبوة والرسالة التي بذل من أجلها النبي الأكرم ﷺ كل غال ونفيس من أجل بناء مجتمع صالح يحمل قيم ومبادئ الإسلام للبشرية جمعاء.

لذا سنقف على ذكر بعض الآيات التي تدل على نفاق بعضهم ومرض قلوبهم ومن يشكك ويثير الفتن وكذلك السماع للمنافقين ومن يؤذون رسول الله @ ومن يظنون بالله ورسوله الظنون الكاذبة.

ذم المنافقين بشكل عام

١ - قوله تعالى {إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ

اللَّهُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ
لَكَاذِبُونَ} (١).

فهذه الآية الشريفة لسانها يدل على وجود جماعة من المنافقين المعروفين بالنفاق بين الصحابة آنذاك، وكان لهم شأن ودور في المجتمع الإسلامي بحيث نزلت في حقهم هذه الآية الشريفة.

ثم المنافقين المختفين حول المدينة

٢ - قوله تعالى {وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ
الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ} (٢).

وهذه الآية واضحة في دلالتها على وجود المنافقين المختفين حول المدينة مردوا على النفاق، فجاء تنبيه المولى جل وعلا للرسول الكريم لهؤلاء ومدى خطرهم على الإسلام.

قال ابن كثير: > يخبر تعالى رسوله صلوات الله وسلامه عليه أن في أحياء العرب ممن حول المدينة منافقون وفي أهل المدينة

(١) المنافقون: ١.

(٢) التوبة: ١٠١.

أيضا منافقون «مردوا على النفاق» أي: مرنوا واستمرّوا عليه>^(٣).

(٣) ابن كثير الدمشقي، تفسير ابن كثير: ج ٢ ص ٣٩٨ الناشر. دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت.

ذم المنافقين الذين في قلوبهم مرض

٣ - قوله تعالى {وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَّا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا} (٤). ودلالة الآية واضحة في مدى تكذيبهم لرسول الله ﷺ وبالتالي تكذيبهم لله جل وعلا.

ذم الذين يشككون ويثيرون الفتن والسماعين للمنافقين

٤ - قوله تعالى: {إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ} * وَلَوْ أَرَادُوا
الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ
اعْبُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ * لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَّا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا
وَلَا وُضْعُوا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمَاعُونَ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ
بِالظَّالِمِينَ} (٥).

فهناك من يبغي الفتنة وهناك السماعون لهم؛ لذا وصفهم
المولى في ذيل الآية الشريفة بالظالمين.

ذم الذين يؤذون رسول الله @

٥ - قال تعالى: {وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ

(٤) الأحزاب: ١٢.

(٥) التوبة: ٤٥، ٤٦، ٤٧.

أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ} (٦).

ذم الذين يظنون بالله ورسوله ظن الجاهلية

٦- قال تعالى: {وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ} (٧).

إذن مما تقدم من مجموع هذه الآيات اتضح أن هناك من الصحابة لا يمكن أن ينطبق عليه تعريف المدرسة السنية؛ لأن البعض منهم كان يعيش عقدة النفاق والمرض وكانت روااسب الجاهلية تتغلغل في نفوسهم فلا يمكن والحال هذه أن نحكم بصواب ما قدموه من رؤية لمفهوم عدالة الصحابي.

ثم انتقل الدكتور الوهبي إلى الأحاديث التي يرى أنها تثبت عدالة جميع الصحابة، نذكر منها على سبيل المثال:

(لا تسبوا أحداً من أصحابي فإن أحدكم لو أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه) أو الحديث الآخر (وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم) أو (خير أمتي قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين

(٦) التوبة: ٦١.

(٧) آل عمران: ١٥٤.

يلونهم) أو (أكرموا أصحابي فإنهم خياركم) وهكذا بقية الأحاديث .

وهذه الأحاديث كما ترى لا يمكن أن نتعبد بها؛ لأننا لا يمكن أن نحملها على إطلاقها فإن الواقع يشهد بانحراف بعض الصحابة كما تقدم من بحثنا فهناك من يحمل عقدة النفاق والمرض وكانت رواسب الجاهلية تتغلغل في نفوسهم، فكيف يصح أن نعصمهم ونقول بعد التهم جميعاً، أضف إلى ذلك أن هناك أحاديث أخرى كحديث الحوض وغيره تناقض هذه الأحاديث كما رواه البخاري في صحيحه: <ليردن علي الحوض رجال ممن صحبني ورآني، حتى إذا رفعوا إلي رأيتهم اختلجوا دوني، فلاقولن: يا رب أصحابي أصحابي، فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك> وسيأتي الكلام عنه مفصلاً .

إذن لابد أن نحمل هذه الأحاديث على أن الميزان في عدالة الصحابي هي سيرته العملية وتقواه والتزامه بأقوال رسول الله @ فهي القول الفيصل في تقييم الصحابة .

لذا نجد بعض من أعلام السنة التفت لهذا الأمر ونقد أفعال بعضهم ووضعهم في الحجم الحقيقي الذي لا يعدو كونهم في دائرة البشرية ففهم المنافق وفيهم المرتد وفيهم الصالح أيضاً .

أقوال علماء السنة الدائمة لبعض الصحابة

نذكر جملة من بعض العلماء الذين تتفق كلماتهم مع ما تقدم من ذكر الآيات الكريمة التي ذكرت المنافقين وذمتهم.

١- ابن الجوزي (ت/٥٩٧هـ) في زاد المسير، قال:

«قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما فرغ من تنزيل براءة حتى ظننا أن لن يبقى منا أحد إلا ينزل فيه شيء»^(٨).

وواضح قول الخليفة عمر أن هناك مجموعة كبيرة من المنافقين في ذلك المجتمع، لاسيما بعد نزول سورة براءة، بحيث كان يخشى على نفسه من نزول آيات قرآنية فيهم.

٢- ابن كثير الدمشقي (ت/٧٧٤هـ) في تفسيره، قال:

«وذكر لنا أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان إذا مات رجل ممن يرى أنه منهم، نظر إلى حذيفة فإن صلى عليه وإلا تركه»^(٩).

٣- السيوطي (ت/٩١١هـ) في الدر المنثور، قال:

(٨) ابن الجوزي، زاد المسير: ج ٣ ص ٣١٦، الناشر: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، ط ١٤٠٧هـ، والدر المنثور: ج ٣ ص ٢٠٨.
(٩) ابن كثير الدمشقي، تفسير القرآن العظيم: ج ٢ ص ٣٩٩، الناشر: دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت، ط ١٤١٢هـ.

«وأخرج أبو عوانة وابن المنذر وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس رضى الله عنهما «أن عمر رضى الله عنه قيل له سورة التوبة قال هي إلى العذاب أقرب، ما أقلعت عن الناس حتى ما كادت تدع منهم أحداً» (١٠).

٤- ابن العماد الحنبلي (ت/١٠٨٩هـ) في شذرات الذهب، قال: «وكان حذيفة صاحب السر المكنون في تمييز المنافقين، ولذلك كان عمر لا يصلي على ميت حتى يصلي عليه حذيفة، يخشى أن يكون من المنافقين» (١١).

إذن هذه شهادة توثيقية لأقوال بعض العلماء تثبت صحة ما قلناه من أن الصحابة لم يكن جملة كبيرة منهم يتبعون سنة النبي ﷺ بل إن القرآن وبخهم في مواطن كثيرة كما تقدم في بحثنا في الآيات الدامة لهم.

(١٠) السيوطي، الدر المنثور: ج ٣ ص ٢٠٨، الناشر: دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت.

(١١) ابن العماد الحنبلي، شذرات الذهب: ج ١ ص ٤٤، حوادث سنة ٣٦ تحقيق: عبد القادر الأرناؤوط، محمود الأرناؤوط. الناشر: دار بن كثير - دمشق ط ١ ١٤٠٦هـ..

تأملات في حديث الحوض

بعدما تقدم من ذكرنا للآيات الكريمة الدامة لبعض الصحابة وأقوال العلماء المؤيدة لتلك الآيات، أنقل بعض ما ورد في صحيح البخاري ومسلم للحديث المشهور عند الفريقين، وهو حديث الحوض الواضح الدلالة في ارتداد بعض الصحابة وأنهم أحدثوا وغيروا وبدلوا بعده @؛ ومعلوم أن سند هذه الروايات وردت في أصح الكتب وهما كتاب الصحيحين اللذين يمثلان أصح الكتب وأتقنها وأضبطها بعد القرآن.

قال النووي في مقدمة شرحه على صحيح مسلم:

«اتفق العلماء على أن أصح الكتب بعد القرآن العزيز الصحيحان: البخاري ومسلم، وتلقتهما الأمة بالقبول»^(١٢).

وقال ابن حجر الهيتمي:

«هما أصح الكتب بعد القرآن بإجماع من يعتد به»^(١٣).

وهناك أقوال أخرى ذهبت إلى الغلو في الصحيحين أعرضنا

(١٢) النووي، شرح صحيح مسلم: ج ١ ص ١٤ الناشر. دار الكتاب العربي - بيروت، ط ١٤٠٧هـ.

(١٣) ابن حجر الهيتمي: الصواعق المحرقة: ج ١ ص ٣١، تحقيق: عبد الرحمن بن عبد الله التركي الناشر: مؤسسة الرسالة - لبنان، ط ١، ١٤١٧هـ.

عنها مخافة الإطالة. إذن لنرى ماذا تقول أصح الكتب عن الصحابة.

١- روى البخاري ومسلم بسندهما:

< عن بن أبي مليكة عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم إني على الحوض حتى انظر من يرد علي منكم، وسيؤخذ ناس من دوني فأقول يا رب مني ومن أمتي، فيقال هل شعرت ما عملوا بعدك والله ما برحو يرجعون على أعقابهم، فكان ابن أبي مليكة يقول اللهم إنا نعوذ بك ان نرجع على أعقابنا أو نفتن عن ديننا> (١٤).

٢ - روى البخاري ومسلم بسندهما:

< عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال:... وإن أناساً من أصحابي يؤخذ بهم ذات الشمال، فأقول: أصحابي، أصحابي. فيقول: إنهم لم يزلوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم. فأقول كما قال العبد الصالح وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم> (١٥).

(١٤) صحيح البخاري: ج ٧ ص ٢٠٩، كتاب الرقاق. صحيح مسلم: ج ٧ ص ٦٦، باب إثبات حوض نبينا صلى الله عليه وسلم وصفاته.
(١٥) صحيح البخاري: ج ٤ ص ١١٠، كتاب بدء الخلق. صحيح مسلم: ج ٨ ص ١٥٧، باب في صفة يوم القيامة.

٣ - روى البخاري بسنده:

< عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة انه كان يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يرد على يوم القيامة رهط من أصحابي فيجلون عن الحوض، فأقول يا رب أصحابي، فيقول إنك لا علم لك بما أحدثوا بعدك، إنهم ارتدوا على أدبارهم القهقري> (١٦).

٤ - روى البخاري في صحيحه بسنده:

< عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينا أنا قائم فإذا زمرة حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم فقال هلم، فقلت أين قال إلى النار والله، قلت وما شأنهم قال إنهم ارتدوا بعدك على أدبارهم القهقري، ثم إذا زمرة حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم فقال هلم، قلت أين قال إلى النار والله، قلت ما شأنهم قال إنهم ارتدوا بعدك على أدبارهم القهقري، فلا أراه يخلص منهم إلا مثل همل النعم> (١٧).

فالم تأمل بدلالة هذه الأحاديث الصريحة والواضحة وكونها في أصح أسانيد الكتب لا يتردد؛ بل يقطع في أن هناك من

(١٦) صحيح البخاري: ج٧ ص٢٠٨، كتاب الرقاق.

(١٧) المصدر نفسه: ج٧ ص٢٠٨، كتاب الرقاق.

الصحابة من أحدثوا بعد رسول الله @ وارتدوا على أدبارهم.
إذن فهل يحق لنا أن نصف الجميع بالعدالة وإن أقوالهم حجة علينا، نعتقد أن العقل والنقل والفطرة السليمة تأبى عن قبول ذلك.
الصحابة في ميزان العقل والنقل

ولصدق ما ندعي ننقل نماذج من بعض أفعال الصحابة الذين لا بد أن نوزنهم بعقولنا - فهو حجة علينا - هذه الهبة الإلهية، لنرى هل هي مطابقة لما يُدعى، من أن الصحبة عاصمة ولو للحظة معينة؟ وهل يصح التعبد بهذا القول، وإلا اتهمنا بالخروج عن ملة الإسلام.

ونحن عندما نتعرض لذكر هذه الأمثلة - كما قلنا ذلك مراراً وتكراراً - لا يعني أننا نلغي تلك الجهود التي بذلها البعض الآخر ممن حملوا لواء الإسلام وبذلوا الغالي والنفيس بأنفسهم ودمائهم، التي أراقوها في ميدان الحرب باذلين بذلك مهجهم في سبيل إعلاء راية الإسلام في بقاع الأرض، كما تقدم في بحوثنا التمهيدية.

إذن لنرى بعض ما كتب وترجم لبعض الصحابة وما فعلوه في تلك الحقبة التاريخية.

تاركين الحكم للعقول السليمة التي ترجّح ما يكتب وينقل.

نماذج لبعض أفعال الصحابة

١- سمرة بن جندب بن هلال (ت/٥٨ هـ)

أخرج مسلم في صحيحه بسنده عن ابن عباس، قال:
< بلغ عمر أن سمرة باع خمرًا، فقال: قاتل الله سمرة ألم يعلم
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: لعن الله اليهود حرمت
عليهم الشحوم فجملوها فباعوها > (١٨).

وواضح من هذه الرواية أن سمرة بن جندب باع الخمر، وهو
يعلم أن رسول الله ﷺ حرم شربها وبيعها، لذا جاء تأنيب
وتعنيف الخليفة عمر له.

ولم يكتف الصحابي (سمرة) من هذا الفعل؛ بل يروي لنا
التأريخ - وليته لم يرو - الطامات لأفعال هذا الرجل مما سود به
صفحات التأريخ نفسه.

روى الطبري في تأريخه بسنده:

< عن محمد بن سليم، قال: سألت أنس بن سيرين هل كان
سمرة قتل أحداً؟ قال: وهل يحصى من قتله سمرة بن جندب،
استخلفه زياد على البصرة، وأتى الكوفة فجاء وقد قتل ثمانية

(١٨) صحيح مسلم: ج ٥ ص ٤١ باب تحريم الخمر والميتة.

آلاف من الناس، فقال له: هل تخاف أن تكون قد قتلت أحداً بريئاً؟ قال: لو قتلت إليهم مثلهم ما خشيت> (١٩).

وروى أيضاً عن أبي سوار العدوي قال:

< قتل سمرة بن جندب من قومي في غداة سبعة وأربعين رجلاً قد جمع القرآن> (٢٠).

وواضح وجلي من تلكم الروايتين أن هذا الصحابي قد قتل آلاف الناس من المسلمين ولطخت يده بقتل من جمع القرآن. فلو سألنا التاريخ:

كيف جاز لك أن تسود هذه الصفحات بأمثال هؤلاء، فهي صفحات يندى لها الجبين؟ وهل يحق للآخرين أن يقسروا عقول الناس على إضفاء القداسة عليه، ونأخذ أحكامنا منه؛ بل أن نسكت عن ذلك ونرضى ونترضى؟!

٢- سهيل بن عمرو القرشي، أبو جندل

ينقل ابن حجر في الإصابة:

<وجد أبا جندل بن سهيل وضرار بن الخطاب وأبا الأزور وهم

(١٩) تاريخ الطبري: ج ٤ ص ١٧٦. حوادث سنة (٥٠).

(٢٠) المصدر نفسه: ج ٤ ص ١٧٦.

من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قد شربوا الخمر فقال أبو جندل ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا إذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات الآيات فكتب أبو عبيدة إلى عمر يخبره بأن أبا جندل خصمني بهذه الآيات فكتب عمر إليه الذي زين لأبي جهل الخطيئة ومن له الخصومة فأحددهم فقال أبو الأزور إن كنتم تحدوننا فدعونا نلقى العدو غدا، فإن قتلنا فذاك وإن رجعنا إليكم فحدونا فلقوا العدو فاستشهد أبو الأزور وحد الآخرون > (٢١).

وابن حجر لم ينقل ذيل الرواية التي رواها عن عبد الرزاق صاحب المصنف: وذيل الرواية هو:

<استشهد أبو الأزور وحد الآخرون، قال: فقال أبو جندل: هلك، فكتب بذلك أبو عبيدة إلى عمر، فكتب إلى أبي جندل وترك أبا عبيدة، أن الذي زين لك الخطيئة حظر عليك التوبة> (٢٢).

(٢١) ابن حجر العسقلاني، الإصابة: ج ٧ ص ٩. تاريخ الطبري: ج ٤ ص ٩٧، كنز العمال: ج ٥ ص ٥٠٠.
(٢٢) عبد الرزاق الصنعاني، المصنف: ج ٩ ص ٢٤٥، الناشر: منشورات المجلس العلمي.

فهذا الفعل أدركه الخليفة عمر، وأرسل لهذا الصحابي كتاباً شديد اللهجة رفض فيه التوبة. ولعل ذلك لعلمه أنه لم يرتدع لو صفح عنه.

٣- مسلم بن عقبة الأشجعي

هذا الصحابي لم تسلم منه المدينة من القتال ونهب أموال الناس وهذا ما يرويه الطبري في تأريخه، قال:
<ولمّا فرغ مسلم بن عقبة من قتال أهل المدينة وإنهاب جنده أموالهم ثلاثاً، شخص بمن معه من الجند متوجهاً إلى مكة...حتى انتهى الى المشلل أو إلى قفا المشلل نزل به الموت> (٢٣).

٤- قدامة بن مظعون بن حبيب القرشي

قال عبد الرزاق الصنعاني في المصنف:
<سمعت أيوب بن أبي يقول: لم يحدّ في الخمر أحد من أهل بدر إلا قدامة بن مظعون> (٢٤).
قال ابن عبد البر في الاستيعاب:

(٢٣) تاريخ الطبري: ج ٤ ص ٣٨١، حوادث سنة (٦٤ هـ).
(٢٤) المصدر نفسه.

«استعمله عمر بن الخطاب رضي الله عنه على البحرين ثم عزله وولى عثمان بن أبي العاص وكان سبب عزله ما رواه معمر عن ابن شهاب قال أخبرني عبد الله ابن عامر بن ربيعة أن عمر بن الخطاب استعمل قدامة بن مظعون على البحرين وهو خال عبد الله وحفصة ابني عمر بن الخطاب فقدم الجارود سيد عبد القيس على عمر بن الخطاب من البحرين فقال يا أمير المؤمنين إن قدامة شرب فسكر وإني رأيت حدا من حدود الله حقا على أن أرفعه إليك فقال عمر من يشهد معك فقال أبو هريرة فدعى أبو هريرة فقال بسم تشهد فقال لم أره يشرب ولكني رأيته سكران يقىء.. الخ» (٢٥).

٥- مالك بن حبيب الثقفي أبو محجن

قال عبد الرزاق في المصنف:

«وأما ابن جريج فقال: بلغني أن عمر بن الخطاب جلد أبا محجن ابن حبيب بن عمرو بن عمير الثقفي في الخمر سبع مرات» (٢٦).

(٢٥) ابن عبد البر: الاستيعاب: ج٣ ص ١٢٧٧-١٢٧٨. الناشر: دار الجيل.
(٢٦) المصنف: ج٩ ص ٢٤٩. وقد أفرد الحافظ عبد الرزاق الصنعاني باباً برأسه لمن جلد واحد من الصحابة، أسماه (باب من حد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم).

وترجم له ابن عبد البر في الاستيعاب، قائلاً:
 < كان شاعراً مطبوعاً كريماً إلا أنه منهمكاً في الشراب لا يكاد
 يُقلع عنه، ولا يردعه حدٌ ولا لوم لائم... وجلده عمر بن الخطاب
 في الخمر مراراً ونفاه إلى جزيرة في البحر... الخ > (٢٧).
 وهناك نماذج كثيرة أعرضنا عنها، ولعل القارئ الكريم يتتبع
 ما ورد من هذه الأمثلة، فبطون الكتب مملوءة بما ذكره أصحاب
 التراجم فراجع وتأمل.
 لهذه الأسباب جاءت أقوال علماء الشيعة الإمامية ليضعوا الحق
 في محله وفي نصابه الصحيح.
 إذن لننتقل إلى بيان آراء مدرستهم في هذا الشأن.

* * *

الفصل الثالث

اعتدال و وسطية

* رأي المدرسة الشيعية

* أقوال بعض علماء السنة المطابق لرأي الشيعة

* وقفة مع الدكتور الغامدي

رأي المدرسة الشيعية

إن رأي المدرسة الشيعية واضح وصريح ولا لبس فيه بالنسبة لهذه المسألة الحساسة، وهو أن للصحابة دوراً كبيراً في نصرة الدين ونشر معالمه، لأنهم أبلوا البلاء الحسن في إظهار كلمة الحق ورفع راية الإسلام خفاقة في مشارق الأرض ومغاربها، وبذلوا الغالي والنفيس في تثبيت أركان هذا الدين، وهذا غير خفي على من يطلع على كلمات الإمام أمير المؤمنين والإمام السجاد عليهما السلام.

الإمام علي عليه السلام يمدح الصحابة

قال عليه السلام: «لقد رأيت أصحاب محمد صلى الله عليه وآله فما أرى أحداً يشبههم، لقد كانوا يصبحون شعثاً غبراً، وقد باتوا سجداً وقياماً يراوحون بين جباههم وخدودهم ويقفون على مثل الجمر من ذكر معادهم، كأن بين أعينهم ركب المعزى من طول سجودهم، إذا ذكر الله هملت أعينهم حتى تبلّ جيوبهم ومادوا كما يمد الشجر يوم الريح العاصف خوفاً من العقاب ورجاء الثواب» (٢٨) .

الإمام السجاد يثني على الصحابة

قال عليه السلام: اللهم وأصحاب محمد خاصة الذين أحسنوا الصحبة، والذين أبلوا البلاء الحسن في نصره، وكانفوه وأسرعوا إلى وفادته، وسابقوا إلى دعوته، واستجابوا له، حيث أسمعهم حجة رسالاته، وفارقوا الأزواج والأولاد في إظهار كلمته وقتلوا الآباء والأبناء في تثبيت نبوته، وانتصروا به، ومن كانوا منطوين على محبته، يردون تجارة لن تبور في مودته، والذين هجرتهم العشائر إذ تعلقوا بعروته، وانتفت منهم القربات إذ سكنوا في ظل قرابته. فلا تنس لهم اللهم ما تركوا لك وفيك، وأرضهم من رضوانك وبما حاشوا الخلق عليك، وكانوا مع رسولك دعاة لك وإليك، واشكرهم على هجرهم فيك ديار قومهم، وخروجهم من سعة المعاش إلى ضيقه^(١).

كلام الإمام عليه السلام جلي وصريح في أنّ هناك من الأصحاب الخواص من كان له الفضل والسبق ممن نصر الدين ونصر رسوله وأحسن الصحبة ولم يرتد وبقي في هذه الدائرة، أي دائرة الإيمان،

(١) الإمام السجاد عليه السلام: الصحيفة السجادية، ص ٤٤، دعاؤه في الصلاة على أتباع أتباع الرسل ومصدقهم. الناشر: مؤسسة الإمام المهدي عليه السلام، مؤسسة أنصاريان - قم.

وبهذا يخرج الإمام ممن ارتدوا وممن مردوا النفاق وغيرهم.

رأي السيد علي خان المدني (ت/ ١١٢٠ هـ)

وللسيد المدني رأي أصيل في الصحابة يساير الفكر والمنطق، قال: <حكم الصحابة عندنا في العدالة حكم غيرهم، ولا يتحتم الحكم بالإيمان والعدالة بمجرد الصحبة، ولا يحصل بها النجاة من عقاب النار، وغضب الجبار لا أن يكون مع بين الإيمان، وخلوص الجنان، فمن علمنا عدالته وإيمانه وحفظه وصية رسول الله | في أهل بيته وأنه مات على ذلك أليناه، وتقربنا إلى الله تعالى بحبه، ومن علمنا أنه انقلب على عقبه، وأظهر العداوة لأهل البيت عاديناه الله تعالى وتبرأنا إلى الله منه، ونسكت عن المجهول حاله> (١).

وهذا الرأي شديد ودقيق للغاية فأن الحب لخيار الصحابة إنما هو حب لله تعالى وتقرب إليه، والبغض للمنحرفين والمنافقين إنما هو بغض للباطل وتقرب إلى الله تعالى الذي أمر بمعاداة الباطل ومجافاة المنكر.

السيد محسن الأمين العاملي (ت/ ١٣٧١ هـ)

(١) السيد علي خان المدني، الدرجات الرفيعة في طبقات الشيعة، ص ١١، الناشر: منشورات مكتبة بصيرتي - قم، ط ١٣٩٧ هـ.

قال: «حكم الصحابة في العدالة حكم غيرهم، ولا يتحتم الحكم بها بمجرد الصحبة، وهي لقاء النبي ﷺ مؤمناً به، ومات على الإسلام، وإن ذلك ليس كافياً في ثبوت العدالة بعد الاتفاق على عدم العصمة المانعة من صدور الذنب، فمن علمنا عدالته حكمنا بها، وقبلنا روايته، ولزمنا له من التعظيم والتوقير، بسبب شرف الصحبة ونصرة الإسلام والجهاد في سبيل الله ما هو أهله، ومن علمنا منه خلاف ذلك لم تقبل روايته، أمثال مروان بن الحكم، والمغيرة بن شعبة، والوليد بن عقبة، وبسر بن أرطاة وبعض بني أمية وأعوانهم، ومن جهلنا حاله في العدالة توقفنا في قبول روايته.

ومما يمكن أن يذكر في المقام أن النبي ﷺ توفي ومن رآه وسمع عنه يتجاوز مائة ألف إنسان من رجل وامرأة على ما حكاه ابن حجر في الإصابة عن أبي زرعة الرازي وقيل مات ﷺ عن مائة وأربعة عشر ألف صحابي^(١). ومن الممتنع عادة أن يكون هذا العدد في كثرته وتفرق أهوائه وكون النفوس البشرية مطبوعة

(١) ابن حجر، الإصابة في تمييز الصحابة: ج ١ ص ١٥٤، تحقيق الشيخ عادل أحمد عبد الموجود، طبعة دار الكتب العلمية - بيروت.

على حبّ الشهوات كلّهم، قد حصلت لهم ملكة التقوى المانعة عن صدور الكبائر، والإصرار على الصغائر بمجرّد رؤية النبي ﷺ والإيمان به، ونحن نعلم أنّ منهم من أسلم طوعاً ورغبة في الإسلام، ومنهم من أسلم خوفاً وكرهاً، ومنهم المؤلّفة قلوبهم، وما كانت هذه الأمة إلّا كغيرها من الأمم التي جُبلت على حبّ الشهوات وخلقت فيها الطبائع القائدة إلى ذلك إنّ لم يردع رادع والكلّ من بني آدم، وقد صحّ عنه ﷺ أنّه قال: لتسلكنّ سنن من قبلكم حذو النعل بالنعل، والقذة بالقذة حتّى لو دخل أحدهم جحر ضبّ لدخلتموه.

ولو منعت رؤية النبي ﷺ من وقوع الذنب لمنعت من الارتداد الذي حصل من جماعة منهم: كعبد الله بن جحش، وعبيد الله بن خطل، وربيعه بن أمية بن خلف، والأشعث بن قيس^(١). وغيرهم مع ما شوهد من صدور أمور من بعضهم، لا تتفق مع العدالة، كالخروج على أئمة العدل، وشقّ عصا المسلمين، وقتل النفوس المحترمة، وسلب الأموال المعصومة،

(١) الثلاثة الأوّلون ارتدّوا وماتوا على الرّدّة، والأشعث ارتدّ فأُتي به إلى الخليفة أبي بكر أسيراً فعاد إلى الإسلام وزوّجه أخته، وكانت عوراء، فأولدها محمداً وهو أحد قتلة الإمام الحسين عليه السلام.

والسبّ والشتّم وحرب المسلمين وغشّهم، وإلحاق الفتن، والرغبة في الدنيا، والتزاحم على الإمارة والرئاسة وغير ذلك ممّا تكفّلت به كتب الآثار والتواريخ وملاً الخافقين»^(١).

محمد حسين آل كاشف الغطاء (ت/ ١٣٧٣)

قال: «لا أقول إنّ الآخرين من الصحابة - وهم الأكثر الذين لم يتسمّوا بسمة الولاء لأهل البيت - قد خالفوا النبي ولم يأخذوا بإرشاده، كلا ومعاذ الله أن يظنّ فيهم ذلك، وهم خيرة من على وجه الأرض يومئذ، ولكن لعلّ تلك الكلمات لم يسمعها كلّهم، ومن سمع بعضها لم يلتفت إلى المقصود منها، وصحابة النبي الكرام أسمى من أن تحلّق إلى أوج مقامهم بغاث الأوهام»^(٢).
إلى أن قال: «لا يذهبنّ عنك أنّه ليس معنى هذا إنّنا نريد أن ننكر ما لأولئك الخلفاء من الحسنات وبعض الخدمات للإسلام التي لا يجحدها إلّا مكابر، ولسنا بحمد الله من المكابرين، ولا سبّابين ولا شتّامين؛ بل ممّن يشكر الحسنة ويغضي عن السيئة، ونقول: تلك أمة قد خلت، لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت، وحسابهم

(١) محسن الأمين، أعيان الشيعة: ج ١ ص ١١٣.

(٢) محمد حسين كاشف الغطاء، أصل الشيعة وأصولها: ص ١٨٨، بتحقيق علاء آل جعفر.

على الله، فإن عفا فبفضله، وإن عاقب فبعده»^(١).

(١) المصدر نفسه: ص ٢٠٩.

الإمام شرف الدين (ت ١٣٧٧هـ)

قال: إن من وقف على رأينا في الصحابة علم أنه أوسط الآراء، إذ لم نفرط فيه تفريط الغلاة الذين كفّروهم جميعاً، ولا أفرطنا إفراط الجمهور الذين وثّقوهم أجمعين، فإن الكاملية ومن كان في الغلو على شاكلتهم، قالوا: بكفر الصحابة كافة، وقال أهل السنة: بعدالة كل فرد ممن سمع النبي | أو رآه من المسلمين مطلقاً، واحتجوا بحديث (كل من دب أو درج منهم أجمعين أكتعين)، أما نحن فإن الصحبة بمجردناها وإن كانت عندنا فضيلة جليلة، لكنها - بما هي ومن حيث هي - غير عاصمة، فالصحابة كغيرهم من الرجال فيهم العدول، وهم عظمائهم وعلمائهم، وأولياء هؤلاء وفيهم البغاة، وفيهم أهل الجرائم من المنافقين، وفيهم مجهول الحال، فنحن نحتج بعدولهم ونتولاهم في الدنيا والآخرة، أما البغاة على الوصي، وأخي النبي، وسائر أهل الجرائم والعظائم كابن هند، وابن النابغة، وابن الزرقاء وابن عقبة، وابن أوطاة، وأمثالهم فلا كرامة لهم، ولا وزن لحديثهم، ومجهول الحال نتوقف فيه حتى نتبين أمره، هذا رأينا في حملة الحديث من

الصحابة وغيرهم، والكتاب والسنة بيننا على هذا الرأي، لكن الجمهور بالغوا في تقديس كل من يسمونه صحابياً حتى خرجوا عن الاعتدال فاحتجوا بالغث منهم والسمين واقتدوا بكل مسلم سمع النبي أو رآه | اقتداء أعمى، وأنكروا على من يخالفهم في هذا الغلو، وخرجوا في الإنكار على كل حد من الحدود، وما أشد إنكارهم علينا حين يروننا نرد حديث كثير من الصحابة مصرحين، بجرحهم أو بكونهم مجهولي الحال، عملاً بالواجب الشرعي في تمحيص الحقائق الدينية، والبحث عن الصحيح من الآثار النبوية، وبهذا ظنوا بنا الظنون، فاتهمونا بما اتهمونا، رجماً بالغيب، وتهافتاً على الجهل، ولو ثابت إليهم أحلامهم، ورجعوا إلى قواعد العلم، لعلموا أن أصالة العدالة في الصحابة مما لا دليل عليه، ولو تدبروا القرآن الحكيم لوجدوه مشحوناً بذكر المنافقين منهم، وحسبك من سورة التوبة والأحزاب، وإذا جاءك المنافقون، وكفيك من آياته المحكمة: {الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ}، {وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ} {لَقَدْ

ابْتَغَوْا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ
اللَّهِ وَهُمْ كَارِهُونَ} > (١).

إذن هذه أقوال أئمتنا عليهم السلام وعلمائنا رضوان الله عليهم
جلية واضحة في مدحهم للصحابة والثناء عليهم، ولكنهم لم
يضيفوا عليهم لباس العصمة والقداسة، نعم الصحبة هي فضيلة
جليلة؛ ولكن هم كغيرهم من الرجال فيهم العدول، وفيهم غير
العدول. فلا نستطيع القول بعدالتهم جميعاً.

وهذا الرأي قد شاطرنا فيه جملة من علماء أهل السنة،
فهالة القداسة قد التفتوا إليها وناقشوا فيها، كما يتضح ذلك من
أقوالهم.

(١) السيد شرف الدين: أجوبة مسائل جار الله، ص ١٥ - ١٦. الناشر: مطبعة
العرفان - صيدا.

أقوال بعض علماء السنة المطابق لرأي الشيعة
ننقل بعض أقوال علمائهم التي تنسجم مع الرؤية الإمامية القائلة
بالتفصيل في مسألة عدالة جميع الصحابة.

١- ابن حزم (ت/ ٤٥٦ هـ) (١) .

قال: « وقد كان الصحابة يقولون بأرائهم في عصره @
فيلغى ذلك فيصوب المصيب ويخطئ المخطئ، فذلك بعد موته
أفشى وأكثر > ثم ذكر موارد متعددة مما أفتى به الصحابة فأنكره
رسول الله (٢) .

(١) وثقه الذهبي قائلاً: ابن حزم، الإمام الأوحّد، البحر، ذو الفنون والمعارف...
ورزق ذكاء مفراطاً، وذهناً سيّالاً، وكتباً نفيسة كثيرة... فإنّه رأس في علوم
الإسلام، متبحّر في النقل، عديم النظير. سير أعلام النبلاء: ج ١٨ ص ١٨٤. وكذلك
شهد له بالصدق والأمانة والديانة والحشمة والسؤدد كما في العبر: ج ٣ ص ٢٣٩.
قال الشيخ عزّ الدين بن عبد السلام: < وكان أحد المجتهدين، ما رأيت في كتب
الإسلام في العلم مثل المحلّي لابن حزم > وقال الذهبي بعد نقله هذا: < لقد صدق
الشيخ عزّ الدين >. سير أعلام النبلاء: ج ١٨ ص ١٩٣. وقريب من هذا عن السيوطي
في طبقات الحفاظ: ٤٣٦.

قال الزركلي: ابن حزم: عالم الأندلس في عصره، وأحد أئمّة الإسلام، كان في
الأندلس خلق كثير ينتسبون إلى مذهبه، يقال لهم «الحزميّة». الأعلام: ج ٤
ص ٢٥٤.

(٢) الإحكام في أصول الأحكام، بتحقيق أحمد شاكر: ج ٦ ص ٨١٠ وراجع
أيضاً: ج ٥ ص ٦٤٢، وج ٦ ص ٨٠٦ و ٨١٣ و ٨١٦.

وقال أيضاً: «وأما قولهم: إنّ الصحابة رضي الله عنهم شهدوا الوحي فهم أعلم به، فإنّه يلزمهم على هذا إنّ التابعين شهدوا الصحابة، فهم أعلم بهم، فيجب تقليد التابعين. وهكذا قرناً فقرناً، حتّى يبلغ الأمر إلينا فيجب تقليدنا، وهذه صفة دين النصارى في اتّباعهم أساقفتهم، وليست صفة ديننا والحمد لله ربّ العالمين»^(١).

٢- المازري (ت/ ٥٣٠ هـ) (٢).

قال في «شرح البرهان»: «لسنا نعني بقولنا: الصحابة عدول، كلّ من رآه صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يوماً ما، أو زاره يوماً ما، أو اجتمع به لغرض وانصرف عن كتب، وإنّما نعني به الذين لازموه، وعزّروه ونصروه، واتّبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون»^(٣).

(١) الإحكام في أصول الأحكام: ج ٦ ص ٨١٦، بتحقيق أحمد شاكر، وطبعة دار الجيل، بتحقيق لجنة من العلماء: ج ٦ ص ٢٥٠، من المجلد الثاني.
(٢) قال الذهبي: وكان أحد الأذكياء الموصوفين، والأئمة المتبحرين... وكان بصيراً بعلم الحديث. سير أعلام النبلاء: ج ٢٠ ص ١٠٥.
قال الزركلي: محدّث، من فقهاء المالكية... له (المعلم بفوائد مسلم) في الحديث، وهو ما علّق به على صحيح مسلم، حين قراءته عليه سنة ٤٩٩، وقّده تلاميذه. الأعلام: ج ٦ ص ٢٧٧. قال عمر رضا كحالة: يعرف بالإمام محدّث، حافظ، فقيه، أصولي، متكلّم، أديب. معجم المؤلفين: ج ١١ ص ٣٢.
(٣) الإصابة: ج ١ ص ١٦٣، والنصائح الكافية: ١٦٧.

٣- ابن عقيل (ت / ١٣٥٠ هـ) (١) .

قال: «وأما تعديلهم كل من سمّوه بذلك الاصطلاح، صحابياً وإن فعل ما فعل من الكبائر، ووجوب تأويلها له فغير مسلم؛ إذ الصحبة مع الإسلام لا تقتضي العصمة اتفاقاً حتى يثبت التعديل، ويجب التأويل على أنهم اختلفوا في ذلك التعديل اختلافاً كثيراً والجمهور هم القائلون بالعدالة» (٢) .

وقال أيضاً: «إننا أهل السنة قد أنكرنا على الشيعة دعواهم العصمة للأئمة الإثني عشر وجاهرناهم بصيحات النكير، وسفّهنّا بذلك أحلامهم، ورددنا أدلتهم بما رددنا، أفبعد ذلك يجمل بنا أن ندعي أن مائة وعشرين ألفاً حاضرهم، وباديهم، وعالمهم

(١) قال الزركلي: «محمد بن عقيل بن عبد الله بن عمر، من آل يحيى، العلوي الحسيني الحضرمي، رحالة، من بيت علم بحضرموت > الأعلام: ج ٦ ص ٢٦٩. قال عمر رضا كحالة: «محمد بن عقيل بن عبد الله بن عمر العلوي الصادقي الحسيني الحضرمي، فاضل، مشارك في بعض العلوم. ولد ببلدة مسيلة آل شيخ قرب تريم من بلاد حضرموت ليومين بقيا من شعبان، ورحل إلى سنغافورة واشتغل بالتجارة، وترأس فيها المجلس الإسلامي الاستشاري، وأسس فيها جمعية إسلامية ومجلة وجريدة عربيتين ومدرسة عربية دينية... من مؤلفاته: النصائح الكافية لمن تولى معاوية، تقوية الإيمان، فصل الحاكم في النزاع والتخاصم فيما بين بني أمية وبني هاشم، العتب الجميل على علماء الجرح والتعديل، وثمرات المطالعة > معجم المؤلفين: ج ١٠ ص ٢٩٦.

(٢) النصائح الكافية لمحمد بن عقيل: ١٦٦.

وجاهلهم، وذكرهم وأنثاهم، كلهم معصومون. أو كما نقول: محفوظون من الكذب والفسق، ونجزم بعدالتهم أجمعين، فنأخذ رواية كل فرد منهم قضية مسلمة، نضلّل من نازع في صحّتها ونفسّقه ونتصامم عن كلّ ما ثبت وصح عندنا.

بل وما تواتر من ارتكاب بعضهم ما يخرم العدالة وينافيها من البغي، والكذب، والقتل بغير حق، وشرب الخمر، وغير ذلك مع الإصرار عليه، لا أدري كيف تحلّ هذه المعضلة ولا أعرف تفسير هذه المشكلة»^(١).

٤- محمد ناصر الدين الألباني (معاصر)

قال: «كيف يسوغ لنا أن نتصوّر أنّ النبيّ @ يجيز لنا أن نفتدي بكلّ رجل من الصحابة، مع أنّ فيهم العالم والمتوسّط في العلم ومن هو دون ذلك وكان فيهم مثلاً من يرى أنّ البرد لا يفطر الصائم بأكله»^(٢).

وقريب من ذلك عن الشوكاني المتوفى سنة ١٢٥٥ هـ^(٣)

(١) النوائح الكافية: ١٧٤.

(٢) سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة: ج ١ ص ٨٢.

(٣) إرشاد الفحول: ١٥٨. قال الزركلي: محمد بن علي بن محمد الشوكاني: فقيه، مجتهد، من كبار علماء اليمن، من أهل صنعاء، ولد بهجرة شوكان، من بلاد خولان باليمن، ونشأ بصنعاء وولي قضاءها سنة ١٢٢٩ ومات حاكماً بها. الأعلام: ج ٦ ص ٢٩٨.

والشيخ محمود أبو ريّة المتوفى سنة ١٣٧٠ هـ^(١) والشيخ محمد عبده^(٢) المتوفى سنة ١٣٢٣ هـ والسيد محمد رشيد رضا المتوفى سنة ١٣٥٤^(٣) والرافعي المتوفى سنة ١٣٥٦ هـ^(٤).

٥- حسن بن فرحان المالكي (معاصر)

قال: «فنحن يجب أن نتفق على مدح من مدحه الله ورسوله وذم من ذمه الله ورسوله...»^(٥). وقال أيضاً:

-
- (١) أضواء على السنة المحمدية: ٣٥٦-٣٥٩ ط دار المعارف بمصر.
- (٢) قال الزركلي: الشيخ محمد عبده بن حسن خير الله مفتي الديار المصرية، ومن كبار رجال الإصلاح والتجديد في الإسلام... له تفسير القرآن الكريم... وشرح نهج البلاغة. الأعلام: ج ٦ ص ٢٥٢.
- قال عمر رضا كحالة: فقيه، مفسر، متكلم، حكيم، أديب، كاتب، صحافي، سياسي. معجم المؤلفين: ج ١٠ ص ٢٧٣.
- (٣) تفسير المنار: ج ١٠ ص ٣٧٥.
- قال الزركلي: صاحب مجلة المنار، وأحد رجال الإصلاح الإسلامي من الكتاب، العلماء بالحديث والأدب والتاريخ والتفسير... رحل إلى مصر سنة ١٣١٥، فلزم الشيخ محمد عبده وتلمذ له... وأصبح مرجع الفتيا في التأليف، بين الشريعة والأوضاع العصرية الجديدة... الأعلام: ج ٦ ص ١٢٦.
- (٤) إعجاز القرآن: ١٤١.
- هو مصطفى صادق الرافعي، قال الزركلي: عالم بالأدب، شاعر، من كبار الكتاب، أصله من طرابلس الشام. الأعلام: ج ٧ ص ٢٣٥. وقال عمر رضا كحالة: بأنه انتخب عضواً بالمجمع العلمي العربي بدمشق. معجم المؤلفين: ج ١٢ ص ٢٥٦.
- (٥) حسن بن فرحان المالكي، الصحبة والصحابة: ص ٢٥٨، و ص ٢٧٨.

«فإذا كانت العدالة تزول لارتكاب المظالم والمحرمات فيجب أن يكون ذلك في الصحابة وغيرهم، ولم أجد إلى الآن نصاً صحيحاً صريحاً في استثناء الصحابة أصحاب الصحبة الشرعية فضلاً عن غيرهم من أصحاب الصحبة العامة، فقد حصل لبعض لمهاجرين أو الأنصار شيء من شرب الخمر أو الزنا أو السرقة كما حصل لماعز والنعيان بن عمرو وقصصهم مدونة في كتب الفقهاء»^(١).

إذن هناك مجموعة من علماء أهل السنة تطابق وجهة نظر الرؤية الشيعية في مسألة - عدالة جميع الصحابة - فالرأي المشهور لا نستطيع أن نتعبد به بعد نقل جملة من هؤلاء العلماء الذين نقضوا ذلك المشهور.

(١) حسن بن فرحان المالكي، الصحبة والصحابة: ٢٧٨.

وقفه مع الدكتور الغامدي

ولكننا نجد في نفس الوقت أن هناك من يطعن في بعض الطوائف الإسلامية ويتهمها بالانحراف، وكذلك هو ينظر للوحدة الإسلامية، وذلك من خلال ما يفهمه من وحي خياله وتصورات.

وهذا ما نجده جلياً في كلمات الدكتور الغامدي (الأستاذ المساعد في جامعة أم القرى) في مقالته (الوحدة الإسلامية أسسها ووسائل تحقيقها)، حيث قال في ص ٥:

< انحرافات طائفية قديمة: لازالت قوية ونشطة رغم انحرافها وفساد معتقداتها، ومن تلك الطوائف: (طائفتا الشيعة...) فمن ذلك إسباغ صفات الألوهية على أئمتهم وادعائهم أنهم يعلمون الغيب وأنهم يتلقون الوحي من السماء وفي كلا الأمرين إساءة إلى الله عز وجل وتكذيب لدينه.

وأخيراً فإنهم يتهمون أصحاب رسول الله له بالخيانة والردة عن الإسلام، وهذا يؤدي إلى إبطال الإسلام.

فأما ادعائهم علم الغيب لأئمتهم فقد ورد في أهم مصادرهم بالفاظ صريحة في أبواب مستقلة.

فقد ورد في كتاب: (أصول الكافي) - وهو أهم كتاب عندهم - عناوين تؤكد ذلك.

منها: (باب أن الأئمة يعلمون متى يموتون وأنهم لا يموتون إلا باختيارهم) > (١).

رد شبهة الدكتور الغامدي

في البداية ندفع شبهة (علم الغيب) ثم ندخل في دفع شبهة خيانة الصحابة؛ لأنهم دائماً يرددون هذه الفرية، ثم تقرر بخيانة الصحابة وإبطال الإسلام برمته.

فنقول: إن ما أورده الدكتور الغامدي باطل وذلك للوجه التالية:

أولاً: إن القول بأن النبي @ أو الأئمة عليهم السلام يعلمون الغيب فهذا ليس إسباً لصفة الإلهية عليهم، أو شركاً أو غلواً، فرسول الله ﷺ قد أنبأه الله بكثير من الغيبات كما هو معلوم والقرآن يشهد بذلك، قال تعالى: {عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا * إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ} (٢). والإمام علي عليه السلام

(١) مجلة الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة؛ العدد 2: ٦٥-٦٦.

www.iu.edu.sa: magazine

(٢) الجن: ٢٦-٢٧.

هو وارث علم رسول الله @ فقد وردت الأحاديث وبطرق كثيرة أن علياً هو وصيه ووارثه كما صرح ابن أبي شيبة والطبراني والحاكم النيسابوري واللفظ للأخير رواه بسند صحيح:

«قال: سألت قثم بن العباس كيف ورث علي رسول الله صلى الله عليه وآله دونكم قال: لأنه كان أولنا به لحوقاً وأشدنا به لزوقاً. هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه» (١).

ثم علق الحاكم على ذلك:

«... ولا خلاف بين أهل العلم أن ابن العم لا يرث مع العم فقد ظهر بهذا الإجماع أن علياً ورث العلم من النبي صلى الله عليه وآله دونهم» (٢).

إذن فهناك إجماع من الأمة على وراثة العلم من النبي @ لعلي \$، ولا غرابة في ذلك فهو باب مدينة علم رسول الله @ الذي يفتح له من كل باب ألف باب (٣).

وهو القائل كما ينقل ابن أبي الحديد:

(١) المستدرك على الصحيحين: ج ٣ ص ١٢٥. والمصنف: ج ٨ ص ٣٤٨، المعجم الكبير: ج ١٩ ص ٤٠.

(٢) المستدرك على الصحيحين: ج ٥ ص ١٢٦.

(٣) صحح هذا الحديث ونقل طرقه الكثيرة ومن خرجه، السيد احمد بن الصديق المغربي في كتابه فتح الملك العلي فراجعة فستجد غايتك التي تنشدها.

«أيها الناس سلوني قبل أن تفقدوني، فلأنا بطرق السماء أعلم مني بطرق الأرض»^(١).

وطبعاً علمه لدني غيبي ورثه من رسول الله @ وعلي \$ ورثه لأبنائه وعترته الذين لا يفارقون الكتاب بنص حديث الثقلين الذي سيأتي الكلام عن صحته وتواتره، والكتاب هو تبيان لكل شيء بمقتضى قوله تعالى: {وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ} (٢) وقوله تعالى: {مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ} (٣) وقوله تعالى: {وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ} (٤).

إذن لابد أن يكون الإمام عليه السلام محيطاً بجميع العلوم التي في الكتاب العزيز.

ومعلوم أن الذي عنده هذا العلم القرآني المعجز لا يغيب عنه شيء بإذن الله تعالى وإرادته.

ثانياً: إن هذا العلم الغيبي هو من صفات الله تعالى ومختصاتهِ ولم يشاركه فيه أحد.

(١) شرح نهج البلاغة: ج ٢ ص ١٣٠.

(٢) النحل: ٨٩.

(٣) الأنعام: ٣٨.

(٤) الأنعام: ٩٥.

قال تعالى: {قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ} (١).

وقوله تعالى: {إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ} (٢).

وقوله تعالى: {ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ} (٣).

وما عند الرسول أو الأئمة من هذا العلم هو منه تعالى وبإذنه فليس هو ذاتي للرسول أو الأئمة؛ لأن وجودهم متقوم به تعالى فهو الذي خلقهم وأوجدهم، قال الشيخ الأميني رحمه الله:

«ولا يتصور عندئذ قط اشتراك مع المولى سبحانه في صفته العلم بالغيب، ولا العلم بالشهادة ولو بلغ علم العالم أي مرتبة رابية، وشتان بينهما، إذ القيود الإمكانية البشرية مأخوذة في العلم البشري دائماً لا محالة، سواء تعلق بالغيب أو تعلق بالشهادة، وهي تلازمه ولا تفارقه، كما أن العلم الإلهي بالغيب أو الشهادة تؤخذ فيه قيود الأحدية الخاصة بذات الواجب الأحد الأقدس سبحانه

(١) النمل: ٦٥.

(٢) الحجرات: ١٨.

(٣) الجمعة: ٨.

وتعالى، وكذلك الحال في علم الملائكة، لو أذن الله تعالى إسرافيل مثلاً وقد نصب بين عينيه اللوح المحفوظ الذي فيه تبيان كل شيء، أن يقرأ ما فيه ويطلع عليه، لم يشارك الله قط في صفته العلم بالغيب، ولا يلزم منه الشرك»^(١).

إذن فالعلم بالغيب هو من صفات الله أولاً وبالذات، ومن تمكّن من ذلك العلم فهو بالواسطة والعرض والإذن الإلهي. لذا جاء قول الإمام الكاظم عليه السلام مستنكراً من نسب إليه العلم ذاتاً، بحيث لم تبق له شعرة في جسده إلا وقفت كما تقول الرواية.

روى الشيخ المفيد بسنده: «عن ابن أبي عمير، عن ابن المغيرة قال: كنت أنا ويحيى بن عبد الله بن الحسن عند أبي الحسن عليه السلام فقال له يحيى، جعلت فداك إنهم يزعمون أنك تعلم الغيب، فقال: سبحان الله، ضع يدك على رأسي فوالله ما بقيت شعرة فيه و في جسدي إلا قامت، ثم قال: لا والله ما هي إلا وراثة عن رسول الله صلى الله عليه وآله»^(٢).

فالرواية كما عن الإمام الكاظم ينفي علمه بالذات، ويستهجّن

(١) الغدير: ج ٥ ص ٥٧.

(٢) الشيخ المفيد، الأمالي: ص ٢٣.

من قال بذلك، ويؤكد أن هذا العلم هو وراثته من رسول الله وما عند رسول الله ﷺ هو من الله جل وعلا، فهم بشر مخلوقين لله ولا يمكن أن يكون علمهم ألا بإذنه وقدرته وإرادته. إذن فعلم الغيب ممكن للرسول، والأئمة بالوراثة منه ﷺ وهذا العلم لدني حضوري من الله تعالى وإذنه فليس هو باستقلالهم وإرادتهم، وهذا لا يلزم منه الشرك أو الغلو.

ال خليفة عمر وعلم الغيب

ثالثاً: ثم إن علم الغيب الذي يشنّ به على الشيعة، قد روت مصادر القوم مثله في الخليفة عمر بن الخطاب، وهذا ما رواه ابن حجر العسقلاني في الإصابة، قال:

«وروى بن مردويه من طريق ميمون بن مهران عن بن عمر عن أبيه، أنه كان يخطب يوم الجمعة فعرض في خطبته أن قال يا سارية الجبل من استرعى الذئب ظلم فالتفت الناس بعضهم إلى بعض فقال لهم علي ليخرجن مما قال، فلما فرغ سأله فقال وقع في خلدي أن المشركين هزموا إخواننا وأنهم يمرون بجبل فإن عدلوا إليه قاتلوا من وجه واحد، وإن جاوزوا هلكوا فخرج مني ما تزعمون أنكم سمعتموه، قال فجاء البشير بعد شهر فذكر إنهم سمعوا صوت عمر في ذلك اليوم، قال فعدلنا إلى الجبل ففتح الله

علينا> (١).

قال العجلوني في كشف الخفاء عند ذكره لهذا الحديث:
 <قال في اللآلئ: وقد أفرد الحافظ القطب الحلبي لطرقه جزءاً،
 ووثق رجال هذا الطريق. وقال: ذكره ابن عساكر وابن مأكولا
 وغيرهم وسارية له صحبة> (٢). وغير ذلك من الأحاديث
 أعرضنا عنها.

ابن تيمية وعلم الغيب

وكذلك نجد أن هذه الصفة - أي الغيب وإن أخذت أشكالاً
 وألفاظاً أخرى كالفراسة وغيرها - تضاف على بعض علمائهم
 كابن تيمية الحراني، فضلاً عن بعض الصحابة، كما تقدم.

قال ابن القيم الجوزية، تلميذ ابن تيمية: <ولقد شاهدت من
 فراسة شيخ الإسلام ابن تيمية أموراً عجيبة، وما لم أشاهده منها
 أعظم وأعظم، ووقائع فراسته تستدعي سفرًا ضخماً، أخبر أصحابه
 بدخول التتار الشام سنة تسع وتسعين وستمائة، وأن جيوش
 المسلمين تكسر، وأن دمشق لا يكون بها قتل عام ولا سبي عام،
 وأن كلب الجيش وحدته في الأموال: وهذا قبل أن يهجم التتار

(١) الإصابة: ج ٣ ص ٥-٦.

(٢) العجلوني، كشف الخفاء، ج ٢ ص ٣٨١. الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت.

بالحركة، ثم أخبر الناس والأمرء سنة اثنتين وسبع مائة لما تحرك التار وقصدوا الشام: أنّ الدائرة والهزيمة عليهم وأنّ الظفر والنصر للمسلمين، وأقسم على ذلك أكثر من سبعين يميناً، فيقال له: قل إن شاء الله، فيقول: إن شاء الله تحقيقاً لا تعليقاً.^(١)

وقال أيضاً: «وقال [ابن تيمية] مرة: يدخل عليّ أصحابي وغيرهم فأرى في وجوههم وأعينهم أموراً لا أذكرها لهم، فقلت له: أو غيري لو أخبرتهم؟!»

فقال: أتريدون أن أكون معرفاً كمعرف الولاة، وقلت له يوماً: لو عاملتنا بذلك لكان أدعى إلى الاستقامة والصلاح! فقال: لا تبصرون معي على ذلك جمعته أو قال: شهراً!^(٢)

وقال تلميذه أيضاً: «وأخبرني غير مرة بأمور باطنة تختص بي ممّا عزمت عليه، ولم ينطق به لساني، وأخبرني ببعض حوادث كبار تجري في المستقبل، ولم يعين أوقاتها وقد رأيت بعضها، وأنا أنتظر بقيتها وما شاهده كبار أصحابه من ذلك أضعاف أضعاف ما شاهدته والله أعلم»^(٣).

(١) مدارج السالكين، ج ٢ ص ٤٨٩.

(٢) المصدر نفسه: ج ٢ ص ٤٩٠.

(٣) المصدر نفسه: ج ٢، ص ٤٩٠.

إذن للنظر للأمور بمقاييس معتدلة ومنصفة بعيدة عن التشنج والتهجم بلا دليل، وليكن نظرنا بعينين لا أن نغمض أحدهما ونرمي الآخرين بتهم جزافية بلا نظر إلى أدلتهم التي يستندون إليها، في هكذا موارد.

وبهذا تسقط شبهة الدكتور الغامدي، فقد اتضح أن كلامه ينطلق من عصبية طائفية لا تمت إلى الإسلام بصلة.

أما ما ورد من كلامه أن الشيعة يتهمون أصحاب رسول الله بالخيانة والردة عن الإسلام.

فهذا الكلام أيضاً باطل وليس له ما يبرره سوى زرع الفتنة بين طوائف المسلمين، وقد حفل بحثنا برد هذه المزاعم، وقد فصلنا القول في ذلك، وأن الشيعة لا تقول بعدالة جميع الصحابة؛ لأنهم بشر والبشر بطبعه يخطأ ويصيب، ولكن لا كما يدعي الغامدي، وقد تقدم الكلام مفصلاً فراجع.

إذن من جميع ما ذكرناه اتضح أن ما ذهب إليه المدرسة الشيعية هو عين الصواب؛ وذلك لأنّ حكم الصحابة في العدالة حكم غيرهم، ولا يتحتّم الحكم بها بمجرد الصحبة، وهي لقاء

النبي ﷺ مؤمناً به، ومات على الإسلام، وإنّ ذلك ليس كافياً في ثبوت العدالة بعد الاتفاق على عدم العصمة المانعة من صدور الذنب، فمن علمنا عدالته حكمنا بها، وقبلنا روايته، ولزمنا له من التعظيم والتوقير، بسبب شرف الصحبة ونصرة الإسلام والجهاد في سبيل الله ما هو أهله، ومن علمنا منه خلاف ذلك لم تقبل روايته البتة.

وهذه هي الوسطية التي تعلمناها من روح الشريعة التي لا يوجد فيها إفراط أو تفريط؛ لأن المناط والملاك هو السيرة العملية فكل من تطابقت سيرته مع المنهج الإسلامي فهو عادل ومن خالف هذا المنهج فهو غير عادل، هذا هو رأي الشيعة الإمامية وهو أوسط الآراء وأصحها.

ومرجعتهم في ذلك هي أهل بيت العصمة والطهارة الذي أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا.

فهناك مرجعتان ونظريتان، مرجعية الصحابة ومرجعية أهل البيت ^٨ ، إذن فلا بد من طرق هذا الباب ليكون القارئ على بينة، أن الشيعة أنما اقتفت أثر هذه المرجعية الربانية وذلك لما ورثوه من أدلة صحيحة من كلا المدرستين، فلا يحق للطرف الآخر أن يتهم الشيعة بالانحراف والتبديع بل وأن إسلامهم باطل، كما تقدم في كلام الدكتور الغامدي.

الفصل الرابع

التشيع ومرجعية أهل البيت عليهم السلام

*النصوص الواردة في مرجعية أهل البيت عليهم السلام

*حديث الثقلين

*حديث الغدير

* حديث السفينة

*حديث عدم التقدم عليهم والتقصير عنهم

*حديث الإقتداء والمولاة

*حديث الأمان لأهل الأرض

*حديث نفي التحريف عن الدين

*آية التطهير المصداق والمرجعية لأهل البيت \$

التشيع ومرجعية أهل البيت عليهم السلام

بعدما تقدم من وسطية واعتدال مذهب التشيع في هذه المسألة المهمة (أي عدالة الصحابة) نرى من اللازم أن نتحدث حول مرجعية هذا المذهب، فهذه الوسطية من هم دعائها ومن هو المرجع لها ومن أين ورثوها، إذن لنبحر ونغوص في عرض الأدلة التي نصت على تلکم المرجعية الربانية ، فنقول:

إن التشيع هو روح الإسلام وهذه الميزة الجوهرية الربانية ركيزتها الأساسية ومنبعها وأركانها هم أئمة أهل البيت عليهم السلام، فهم من زكّاهم الله جل وعلا وطهرهم بقوله {إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا} (١). وشيعتهم هم من سلكوا طريقهم وتمسكوا بهم وبمنهجهم المستقيم.

فأئمتنا الذين ندين لهم هم سفن نجاة الأمة، وباب حطتها، وأمانها من الاختلاف في الدين، وأعلام هدايتها، وثقل رسول

(١) الأحزاب: ٣٣.

الله ﷻ ، وبقيته في أمته .

النصوص الواردة في مرجعية أهل البيت ٨

ومن النصوص الواضحة والصحيحة التي دلت على مرجعية أهل البيت نذكر منها ما يلي:

١ - حديث الثقلين

أما حديث الثقلين المتواتر بين الفريقين، فقد رواه مسلم بن الحجاج النيسابوري في صحيحه عن زيد بن أرقم عن رسول الله ﷺ: «وأنا تارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به، فحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال، وأهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي»^(١).

وفي مسند أحمد: «إني تارك فيكم خليفتين، كتاب الله جبل ممدود ما بين السماء والأرض أو ما بين السماء إلى الأرض وعترتي أهل بيتي، وإنهما لن يتفرقا حتى يردا علي الحوض»^(٢). وكذلك الترمذي في صحيحه والحاكم في المستدرک علی

(١) مسلم النيسابوري، صحيح مسلم: ج٧ ص١٢٢-١٢٣، باب من فضائل علي رضي الله عنه.

(٢) أحمد بن حنبل، مسند أحمد: ج٥ ص١٨٢، الناشر: دار صادر - بيروت .

الصحيحين وصححه: «إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدي احدهما أعظم من الآخر، كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض، وعترتي أهل بيتي، ولن يتفرقا حتى يردا علي الحوض، فانظروا كيف تخلفوني فيهما»^(١).

طرق الحديث ورواته

لا نغالي إذا قلنا إن أكثر حديث روى له الصحابة والتابعين هو حديث الثقلين وله من الطرق ما وردت عن نيف وعشرين صحابياً، وهذا ما صرح به ابن حجر الهيتمي المكي، قال: «ثم اعلم أن لحديث التمسك بذلك طرقاً كثيرة وردت عن نيف وعشرين صحابياً، وفي بعض تلك الطرق أنه قال ذلك بعرفة، وفي آخر أنه قال بغدير خم، وفي آخر أنه قال بالمدينة في مرضه، وقد امتلأت الحجرة بأصحابه، وفي آخر أنه قال لما قام خطيباً بعد انصرافه من الطائف، ولا تنافي إذ لا مانع أنه كرر عليهم في تلك المواطن وغيرها، اهتماماً بشأن الكتاب العزيز

(١) محمد بن عيسى الترمذي، صحيح الترمذي: ج ٥ ص ٣٢٩، الناشر: دار الفكر - بيروت. أبو عبد الله الحاكم النيسابوري، المستدرک علی الصحیحین: ج ٣ ص ١٤٨، الناشر: دار المعرفة - بيروت.

والعترة الطاهرة> (١).

وقال أيضاً :

<ولهذا الحديث طرق كثيرة عن بضع و عشرين صحابياً لا حاجة لنا ببسطها> ونذكر بعض الصحابة الذين رويوا لنا هذا الحديث الشريف :

١- الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام

٢- فاطمة الزهراء عليها السلام

٣- الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام

٤- سلمان الفارسي

٥- أبو ذر الغفاري

٦- ابن عباس

٧- جابر بن عبد الله الأنصاري

٨- أبو الهيثم بن التيهان

٩- أبو رافع

١٠- حذيفة بن اليمان

١١- حذيفة بن أسيد الغفاري

(١) أحمد بن محمد بن علي ، ابن حجر الهيتمي ، الصواعق المحرقة: ج ٢ ص ٤٤٠، الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت.

- ١٢- أبو سعيد الخدري
- ١٣- خزيمة بن ثابت ذو الشهادتين
- ١٤- زيد بن ثابت
- ١٥- زيد بن أرقم
- ١٦- أبو هريرة
- ١٧- عبد الله بن حنطب
- ١٨- جبير بن مطعم
- ١٩- البراء بن عازب
- ٢٠- أنس بن مالك
- ٢١- طلحة بن عبد الله التيمي
- ٢٢- عبد الرحمن بن عوف
- ٢٣- سعد بن أبي وقاص
- ٢٤- عمرو بن العاص
- ٢٥- سهل بن سعد الأنصاري
- ٢٦- عدي بن حاتم
- ٢٧- أبو أيوب الأنصاري
- ٢٨- أبو شريح الخزاعي
- ٢٩- عقبة بن عامر

٣٠- أبو قدامة الأنصاري

٣١- أبو ليلى الأنصاري

٣٢- ضميرة الاسلمي

٣٣- عامر بن ليلي بن ضمرة

٣٤- أم سلمة زوج الرسول ﷺ

٣٥- أم هاني أخت أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام.

كبار رواة الحديث رواوا حديث الثقلين

قلما نجد مصدراً معتبراً من المصادر الحديثية إلا ونجد فيه

حديث الثقلين ونذكر على سبيل المثال لا الحصر، منهم :

أصحاب الصحاح المعروفة، مسلم بن الحجاج ، وابن ماجه

القزويني ، وأبي داود السجستاني، والترمذي ، والنسائي .

وكذلك أحمد بن حنبل ، صاحب المسند، ومحمد بن سعد ،

صاحب الطبقات الكبرى، وأبي بكر ابن أبي شيبة ، صاحب

المصنف، وابن راهويه ، صاحب المسند وعبد بن حميد ،

صاحب المسند، وابن أبي عاصم ، صاحب كتاب السنة، وأبي

بكر البزار ، صاحب المسند، وأبي يعلى الموصلي ، صاحب

المسند، وأبي القاسم الطبراني ، صاحب المعاجم المشهورة، و

الحاكم النيسابوري ، صاحب المستدرک على الصحيحين . وأبي نعيم الأصفهاني ، والدارقطني ، وأبي بكر البيهقي ، صاحب السنن الكبرى . و الخطيب البغدادي ، صاحب تاريخ بغداد . والبغوي ، صاحب مصابيح السنة وابن عساكر صاحب الموسوعة المشهورة تاريخ مدينة دمشق ، وغيرهم الكثير .. وهذا إن دل فإنه يدل على شهرة هذا الحديث وتواتره وصحته .

صحة الحديث وتواتره

يكفينا في صحته هو تواتره في جميع الطبقات فلا يخلو زمان أو طبقة إلا ونقلت هذا الحديث كما تقدم في ذكرنا لرواته ^(١) ، وأما صحته فحسبك أن أحد رواته هو مسلم بن الحجاج في الصحيح وكذلك تصحيح الحاكم النيسابوري له في المستدرک : > هذا حديث صحيح الإسناد على شرط الشيخين ولم يخرجاه > ^(٢) وكذلك ما ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد حيث صرح بأن إسناده جيد ، قال : > عن زيد بن

(١) وقد ذكر المحقق محمد قوام الدين الوشنري، في بحثه حديث الثقلين الصادر عن دار التقريب في القاهرة، الرواة الذي نقلوا هذا الحديث حسب الطبقات من المائة الأولى إلى المائة الثالثة عشر .

(٢) الحاكم النيسابوري، المستدرک على الصحيحين : ج ٣ ص ١٤٨ .

ثابت قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى تارك فيكم خليفتين كتاب الله عز وجل حبل ممدود ما بين السماء والأرض أو ما بين السماء إلى الأرض وعترتي أهل بيتي وأنهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض . رواه أحمد وإسناده جيد> (١).

وكذلك صححه الألباني في تعليقه على مشكاة المصابيح للتبريزي، قائلا : رواه مسلم (صحيح) (٢).

دلالة الحديث

أما دلالة فواضحة على التمسك بالكتاب والعتره بلا فصل بينهما فهما المنجيان والعاصمان من الضلال، فهم قرناء الكتاب ولا يمكن التفكيك بينهما إلى أن يردا على الحوض، وقد ذكر الأستاذ توفيق أبو علم المصري، ما استفاده من دلالة هذا الحديث من الشيعة، قال: «.. إن النبي ﷺ قرنهم بكتاب الله العزيز، الذي (لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) فلا يفترق احدهما عن الآخر. ومن الطبيعي إن صدور أية مخالفة

(١) نور الدين الهيثمي، مجمع الزوائد: ج٩ ص١٦٣، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت.

(٢) محمد بن عبد الله الخطيب التبريزي، مشكاة المصابيح: ج٣ ص ٣٣٨، تحقيق، ناصر الدين الألباني، الناشر: المكتب الإسلامي - بيروت.

لأحكام الدين تعد افتراقاً عن الكتاب العزيز، وقد صرح النبي ﷺ بعدم افتراقهما حتى يردا على الحوض. فدلالته على العصمة ظاهرة جلية. وقد كرر النبي ﷺ هذا الحديث في مواقف كثيرة، لأنه يهدف إلى صيانة الأمة والمحافظة على استقامتها وعدم انحرافها في المجالات العقائدية وغيرها، إن تمسكت بأهل البيت ولم تتقدم عليهم، ولم تتأخر عنهم. ولو كان الخطأ يقع منهم، لما صح الأمر بالتمسك بهم. الذي هو جعل أقوالهم وأفعالهم حجة.

وان المتمسك بهم لا يضل كما لا يضل المتمسك بالقرآن، ولو وقع منهم الذنب أو الخطأ لكان المتمسك بهم يضل. وفي اتباعهم الهدى والنور كما في القرآن، ولو لم يكونوا معصومين لكان في اتباعهم الضلال. وإنهم حبل ممدود من السماء إلى الأرض كالقرآن وهو كناية عن أنهم واسطة بين الله تعالى وبين خلقه، وإن أقوالهم عن الله تعالى، ولو لم يكونوا معصومين لم يكونوا كذلك، وأنهم لن يفارقوا القرآن ولن يفارقهم مدة عمر الدنيا، ولو اخطأوا أو أذنبوا لفارقوا القرآن وفارقهم^(١).

(١) توفيق أبو العلم المصري، أهل البيت، فاطمة الزهراء، ص ٧٥.

تصريح علماء السنة بالتمسك بأهل البيت ^٨

لذا نجد علماء الطائفة السنية قد صرحوا بالتمسك بالعترة الطاهرة كالمناوي والطبي والتفتازاني والسمهودي والسقاف وغيرهم. لما فهموه من دلالة هذا الحديث.

١- المناوي في فيض القدير:

قال معلقاً على حديث الثقلين: «إني تارك فيكم تلويح بل تصريح بأنهما كتوأمين خلفهما ووصى أمته بحسن معاملتهما وإيثار حقهما على أنفسهما والاستمسك بهما في الدين» ثم نبه على قول الشريف قال: «تنبيه: قال الشريف: هذا الخبر يفهم وجود من يكون أهلاً للتمسك به من أهل البيت والعترة الطاهرة في كل زمن إلى قيام الساعة حتى يتوجه الحث المذكور إلى التمسك به كما أن الكتاب كذلك، فلذلك كانوا أماناً لأهل الأرض فإذا ذهبوا ذهب أهل الأرض» (١).

٢- المبار كفوري في تحفة الأحوذى:

قال شارحاً لهذا الحديث: «(أحدهما) وهو كتاب الله (أعظم من الآخر) وهو العترة (كتاب الله) بالنصب وبالرفع (حبل

(١) المناوي، فيض القدير: ج ٣ ص ٢٠، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت.

ممدود) أي هو جبل ممدود ومن السماء إلى الأرض يوصل العبد إلى ربه ويتوسل به إلى قربه (وعترتي) أي والثاني عترتي (أهل بيتي) بيان لعترتي، قال الطيبي في قوله إني تارك فيكم إشارة إلى أنهما بمنزلة التوأمين الخلفين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه يوصي الأمة بحسن المخالقة معهما وإيثار حقهما على أنفسهما كما يوصي الأب المشفق الناس في حق أولاده ويعضده ما في حديث زيد بن أرقم عند مسلم أذكركم الله في أهل بيتي كما يقول الأب المشفق الله في حق أولادي (ولن يتفرقا) أي كتاب الله وعترتي في مواقف القيامة (حتى يردا علي) بتشديد الياء (الحوض) أي الكوثر يعني فيشكرانكم صنيعكم عندي (فانظروا كيف تخلفوني) أي كيف تكونون بعدي خلفاء أي عاملين متمسكين بهما> (١).

٣- التفزازاني في شرح المقاصد:

قال: > ألا ترى أنه عليه الصلاة والسلام قرنهم بكتاب الله تعالى في كون التمسك بهما منقذاً عن الضلالة، ولا معنى للتمسك

(١) المبار كفوري، تحفة الأحوذى: ج ١٠ ص ١٩٧، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت .

بالكتاب إلا الأخذ بما فيه من العلم والهداية فكذا في العترة>^(١).

٤- السمهودي في جواهر العقدين:

قال في ذكر التنبيهات لحديث الثقلين: «قد تَضَمَّنَت الأحاديث المتقدمة الحث البليغ على التمسك بأهل البيت النبوي... إلى أن قال: فأَيُّ حثٍّ أبْلَغ من هذا وأكد منه>»^(٢).

٥- حسن السقاف في صحيح شرح العقيدة الطحاوية:

قال: «والمراد بالأخذ بآل البيت والتمسك بهم هو محبتهم والمحافظة على حرمتهم والتأدب معهم والاهتداء بهديهم وسيرتهم والعمل برواياتهم والاعتماد على رأيهم ومقالتهم واجتهادهم وتقديمهم في ذلك على غيرهم>»^(٣).

حديث الثقلين بلفظ (كتاب الله وسنتي)

قد ذكر لهذا الحديث ثلاثة طرق، وهي كالتالي:

(١) التفتازاني، شرح المقاصد: ج ٢ ص ٣٠٣، الناشر: دار المعارف النعمانية.
(٢) نقلاً عن مجلة تراثنا: ص ١٣٥، العدد (٣٩) لسنة ١٤١٥ هـ. الإعداد والنشر: مؤسسة آل البيت - عليهم السلام - لإحياء التراث.
(٣) حسن بن علي السقاف، صحيح شرح العقيدة الطحاوية: ص ٦٥٤. الناشر: دار الإمام النووي، عمان - الأردن.

الأول: ما رواه الدار قطني والحاكم النيسابوري.

الثاني: ما رواه البيهقي والحاكم النيسابوري.

الثالث: ما رواه بن عبد البر .

أما ما رواه الدار قطني والحاكم: واللفظ للأول، قال: > حدثنا أبو بكر الشافعي ، نا أبو قبيصة محمد بن عبد الرحمن بن عمارة بن القعقاع، نا داود بن عمرو ، نا صالح بن موسى، عن عبد العزيز بن ربيع، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : خلفت فيكم شيئين لن تضلوا بعدهما: كتاب الله وسنتي ، ولن يفترقا حتى يردا على الحوض > (١).

أما السند : ففيه أبو قبيصة محمد بن عبد الرحمن بن عمارة لم نجد له ذكر في كتب الرجال.

وصالح بن موسى، وهو الطلحي، فهذا الرجل ضعيف متروك الحديث، قال الذهبي في الكاشف، >واه> وقد ضعفه الرازي في الجرح والتعديل نقلا عن يحيى بن معين برواية الدوري: > قال صالح بن موسى الطلحي ليس بشيء، نا عبد الرحمن قال سألت

(١) الدار قطني، سنن الدار قطني، ج ٤ ص ١٦٠، الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت . المستدرك على الصحيحين: ج ١ ص ٩٣.

أبى عن صالح بن موسى الطلحي فقال ضعيف الحديث منكر الحديث جداً، كثير المناكير عن الثقات، قلت يكتب حديثه قال ليس يعجبني حديثه^(١). وقد أدرجه ابن عدي والعقيلي وأبو نعيم الاصبهاني في ضعفائهم، فالرواية ضعيفة وساقطة.

وأما ما رواه البيهقي والحاكم: واللفظ للأول: عن ابن أبي أويس ثنا أبي عن ثور بن زيد الديلي عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما إن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس في حجة الوداع فقال يا أيها الناس اني قد تركت فيكم ما إن اعتصمتم به فلن تضلوا أبدا كتاب الله وسنة نبيه^(٢).

أما سند الحديث: فيكفينا أن الحديث فيه ابن أبي أويس وأبوه، ضعيفان، وقد أدرجهما العقيلي في الضعفاء وقال عنهما: <حدثني محمد بن أحمد قال حدثنا معاوية بن صالح قال سمعت يحيى بن معين يقول أبو أويس وابنه ضعيفان وحدثني أسامة الرقاق بصري، يقول سمعت يحيى بن معين يقول إسماعيل بن

(١) أبو حاتم الرازي التميمي، الجرح والتعديل: ج ٤ ص ٤١٥، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت.

(٢) البيهقي، السنن الكبرى: ج ١٠ ص ١١٤، الناشر: دار الفكر - بيروت.

أبي أويس يسوى فلسا> ^(١). وقال في موضع آخر: <حدثنا محمد قال حدثنا معاوية قال سمعت يحيى قال أبو أويس ضعيف مثل فليح> ^(٢). وكذلك ابن عدي في الكامل في الضعفاء، قال: <سمعت يحيى بن معين يقول بن أبي أويس وأبوه يسرقان الحديث وأبو أويس عبد الله بن عبد الله> ^(٣). وقال أيضاً: <وفي موضع آخر أبو أويس وابنه ضعيفان> ^(٤).

وقد أورد المزي في تهذيب الكمال: <وقال أبو بكر بن أبي خيثمة، عن يحيى بن معين: صدوق ضعيف العقل، ليس بذاك، يعني أنه لا يحسن الحديث، ولا يعرف أن يؤديه، أو يقرأ من غير كتابه. وقال معاوية بن صالح، عن يحيى: أبو أويس وابنه ضعيفان. وقال عبد الوهاب بن أبي عصمة، عن أحمد بن أبي يحيى، عن يحيى بن معين: ابن أبي أويس وأبوه يسرقان الحديث. وقال إبراهيم بن عبد الله الجنيد، عن يحيى: مخلص، يكذب، ليس بشئ. وقال أبو حاتم: محله الصدق، وكان مغفلاً.

(١) محمد بن عمرو العقيلي، الضعفاء: ج ١ ص ٨٧، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت.

(٢) محمد بن عمرو العقيلي، الضعفاء: ج ٢ ص ٢٧.

(٣) عبد الله بن عدي الجرجاني، الكامل في الضعفاء: ج ٤ ص ١٨٢، الناشر: دار الفكر - بيروت.

(٤) عبد الله بن عدي الجرجاني، الكامل في الضعفاء: ج ٤ ص ١٨٣.

وقال النسائي: ضعيف. وقال في موضع آخر: ليس بثقة. وقال أبو القاسم اللالكائي: بالغ النسائي في الكلام عليه، إلى أن يؤدي إلى تركه^(١).

وأما ما رواه ابن عبد البر: قال: «حدثنا عبد الرحمن بن يحيى قال حدثنا أحمد بن سعيد قال حدثنا محمد بن إبراهيم الديلمي قال حدثنا علي بن زيد الفرائضي قال حدثنا الحنيني عن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تركت فيكم أمرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم»^(٢).

ففي سنده ما لا يخفى، فإن (كثير بن عبد الله) قد ذكر ابن عبد البر نفسه، > أنه مجمع على كذبه > نقلاً عن ابن حجر في تهذيب التهذيب^(٣). وهو من أركان الكذابين وقد ضرب على حديثه، وللوقوف على ضعفه أذكر ما قاله المزي في موسوعته >

(١) المزي، تهذيب الكمال: ج ٣ ص ١٢٧-١٢٨، الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت.

(٢) ابن عبد البر، التمهيد: ج ٢٤ ص ٣٣١، الناشر: وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية.

(٣) ابن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب: ج ٨ ص ٤٢٣. الناشر: دار الفكر - بيروت.

قال أبو طالب : سألت أحمد بن حنبل عنه ، فقال : منكر الحديث ، ليس بشيء . و قال عبد الله بن أحمد بن حنبل : ضرب أبي على حديث كثير بن عبد الله في المسند و لم يحدثنا عنه . و قال أبو خيثمة : قال لي أحمد بن حنبل : لا تحدث عنه شيئاً .

و قال عباس الدوري ، عن يحيى بن معين : لجده صحبة ، و كثير ضعيف الحديث . و قال في موضع آخر : ليس بشيء . و قال عثمان بن سعيد الدارمي ، عن يحيى بن معين : ليس بشيء . و قال أبو عبيد الآجرى : سئل أبو داود عن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني ، فقال : كان أحد الكذابين ، سمعت محمد بن الوزير المصري ، قال : سمعت الشافعي ، و ذكر كثير بن عمرو بن عوف ، فقال : ذاك أحد الكذابين أو أحد أركان الكذب^(١) .

إذن مما تقدم من ترجمتنا لهذه الأسانيد فلا يمكن أن نعتمد عليها ، فهناك من قلنا بغفلته وسرقته للأحاديث والتخليط والكذب وضعف العقل وغير ذلك . فكيف يمكن لنا أن نأخذ بهذا الحديث ونصدق به .

دلالة هذه الأحاديث:

(١) المزني، تهذيب الكمال: ج ٢٤، ص ١٣٧ - ١٣٨ .

أما دلالة هذه الأحاديث فلا نشك في وهنها، فلو دققنا النظر فيها لوجدناها مخالفة للعقل؛ وذلك أنه كيف يمكن أن نتصور أن رسول الله ﷺ يقول بذلك وهو العالم أن سنته لم تدون في عصره وكذلك بعد وفاته في عهد الصحابة^(١)، فالسنة بدأ

(١) روى الذهبي في تذكرته: «إن الصديق جمع الناس بعد وفاة نبيهم فقال إنكم تحدثون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحاديث تختلفون فيها والناس = بعدكم أشد اختلافا فلا تحدثوا عن رسول الله شيئا فمن سألكم فقولوا بيننا وبينكم كتاب الله فاستحلوا حلاله وحرموا حرامه» تذكرة الحفاظ: ج ١ ص ٢. ووضح من هذا النص المنع عن الكتابة (فلا تحدثوا) أي أنه ينهى عن الكتابة والاقتصار على الكتاب فقط. ولكن الذهبي فسر هذا الحديث بتفسير غريب، قال: «فهذا المرسل يدل أن مراد الصديق الثبوت في الأخبار والتحري لا سد باب الرواية» والظاهر إنه اعتمد على رواية الحاكم، قال: «وقد نقل الحاكم .. عن إبراهيم بن عمر بن عبيد الله التيمي حدثني القاسم بن محمد قالت عائشة جمع أبي الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت خمسمائة حديث فبات ليلته يتقلب كثيرا قالت فغممني فقلت أتتقلب لشكوى أو لشئ بلغك؟ فلما أصبح قال أي بنية هلمي الأحاديث التي عندك فجئت بها فدعا بنار فحرقها، فقلت لم أحرقتها؟ قال خشيت أن أموت وهي عندي فيكون فيها أحاديث عن رجل قد ائتمنته ووثقت ولم يكن كما حدثني فأكون قد نقلت ذاك» تذكرة الحفاظ: ج ١ ص ٥.

نقول: هل الثبوت يحصل بحرق الأحاديث، أو قل بعبارة أخرى هل الحفاظ على السنة يتم بحرقها أم بتنقية الصحيح من السقيم منها، لاسيما أنه كان على مرأى ومسمع من هذه الأحاديث. فلو أراد الخليفة الثبوت من الأخبار لأردف كلامه بقوله (عليكم بكتاب الله والسنة الصحيحة) بل نرى أن هذا الحديث يؤيد المنع وإن كان بقصد الثبوت أو بغيره، وما فسرره الذهبي لا معنى له؛ لأن النص صريح فيه. أضف إلى ذلك أن المنع أيضا صدر من الخليفة عمر، روى شعبة عن قرظة بن كعب أنه قال: «لما سیرنا عمر إلى العراق مشى معنا عمر وقال أتدرون

تدوينها في أواخر القرن الأول في عصر عمر بن عبد العزيز وأبي جعفر المنصور، وقد شابها الكثير من الوهن والضعف في كثير من الأحاديث، لذا قد شمر علماء الجرح والتعديل عن سواعدهم لتنقية بعض ما علق بها من شوائب، ولا زالت جهود العلماء ليومنا هذا دؤوبة لتنقية الأسانيد وتصفية الأحاديث الصحيحة من السقيمة.

قال الشيخ السبحاني: «ولما تسنم عمر بن عبد العزيز منصب الخلافة، أدرك ضرورة تدوين الحديث، فكتب إلى أبي بكر بن حزم في المدينة، أن يقوم بتدوين الحديث قائلا: إن العلم لا يهلك حتى يكون سرا. ومع ذلك فلم يقدر ابن حزم على القيام بما أمر به الخليفة، لأن رواسب الحظر السابق المؤكد من قبل الخلفاء حالت دون أمنيته، إلى أن زالت دولة الأمويين وجاءت دولة العباسيين، فقام المسلمون بتدوين الحديث في عصر أبي جعفر المنصور سنة (١٤٣هـ)، وإن الخسارة التي لحقت بالتراث الإسلامي من منع تدوين السنة لا تجبر بتدوينه بعد مضي قرن ونيف، وبعد موت الصحابة وكثير من التابعين الذين رأوا النور

لم شيعتكم؟ قالوا نعم تكرمة لنا قال ومع ذلك أنكم تأتون أهل قرية لهم دوي بالقرآن كدوي النحل فلا تصدوهم بالأحاديث فتشغلوهم جردوا القرآن وأقلوا الرواية عن رسول الله وأنا شريككم فلما قدم قرظة بن كعب قالوا حدثنا فقال نهانا عمر رضي الله عنه > تذكرة الحفاظ: ج ١ ص ٢. الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت.

المحمدي وسمعوا منه الحديث ، ولم يحدثوا بما سمعوه إلا سرا ومن ظهر القلب إلى مثله . أضف إلى ذلك أن الأحبار والرهبان والمأجورين للبلاط الأموي نشروا كل كذب وافتراء بين المسلمين> (١) .

فهذا الحديث أي (بلفظ وسنتي) لا يمكن أن نأخذ به لما تقدم من الخدشة في سنده وكذلك في دلالاته. والصحيح هو ما تقدم الحديث عنه وهو أن العترة هي القرين للكتاب ولا يمكن أن تنتزع عنه إلى يوم القيامة يوم الورود على الحوض، وفي هذا الحديث إشارة صريحة إلى أن العترة معنا في كل زمان والمهدي من العترة فلازم ذلك التصديق والإذعان لهذه الحقيقة.

٢- حديث الغدير (من كنت مولاه فعلي مولاه)

إن أهمية حديث الغدير نابعة من اهتمام المولى جل وعلا به وكذلك اهتمام رسول الله وكبار الصحابة والعلماء، بحيث نجد أن الرواة لهذا الحديث من الصحابة بلغ أكثر من مائة وعشرين صحابياً وصحابية، ولا نظن في السنة النبوية الشريفة كلها حديثاً آخر روته هذه الكثرة من الصحابة، أضف إلى ذلك أن النبي ﷺ لم يقل هذا الحديث في بيته أو في مسجده أو في قلة

(١) جعفر السبحاني، أضواء على عقائد الشيعة، ص ٢٦٨، الناشر : مؤسسة الإمام الصادق عليه السلام - قم.

من الصحابة، بل أعلن هذه الصرخة المدوية في جمع لم تسعهم المدينة كلها، فكانت صحراء المدينة مملوءة بهذا العدد الضخم، فتعد هذه الحادثة أكبر تظاهرة إسلامية شهدتها التاريخ على عهد النبوة. ولبيان تفصيلات هذا الحديث الشريف نرى من الواجب أن نبحثه بنوع من التفصيل لأهمية في تثبيت هذه المرجعية .

عدد الحضور لهذه الواقعة

قال أبو يعلى في مسنده عن جابر:

«نظرت بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي مد
بصري والناس مشاة وركبان» (١).

وقال ابن سعيد في الطبقات:

«فأجمع صلى الله عليه وسلم الخروج إلى الحج وأذن الناس
بذلك فقدم المدينة بشر كثير يأتون برسول الله ﷺ في
حجته» (٢).

وهذا الكلام مأخوذ من حديث لجابر فيما أخرجه مسلم في
صحيحه، قال:

«إن رسول الله ﷺ مكث تسع سنين ثم أذن في الناس في
العاشرة أن رسول الله ﷺ حاج فقدم المدينة بشر كثير... حتى إذا
استوت به ناقته على البداء نظرت إلى مد بصري بين يديه من
راكب وماش وعن يمينه مثل ذلك» (٣).

(١) أبو يعلى الموصلي: مسند أبي يعلى: ج ٤ ص ٢٤، دار المأمون للتراث،
١٤١٢هـ.

(٢) محمد بن سعيد: الطبقات الكبرى، ج ٢ ص ١٧٢، دار صادر - بيروت.

(٣) مسلم النيسابوري: صحيح مسلم، ج ٤ ص ٣٩، باب حجة النبي صلى الله عليه
وسلم، دار الفكر - بيروت.

إذن كان العدد في تلك التظاهرة والواقعة العظيمة لا يعد ولا يحصى، وهذه الحقيقة أكدها سبط ابن الجوزي في تذكرة الخواص في كلامه على حديث الغدير، قال:

«تفق علماء السير على أن قصة الغدير كانت بعد رجوع النبي ﷺ من حجة الوداع في الثامن عشر من ذي الحجة، جمع الصحابة وكانوا مائة وعشرين ألفاً، وقال: من كنت مولاه فعلي مولاه. الحديث، نص @ على ذلك بصريح العبارة دون التلويح والإشارة» (١).

السبب المعقول لهذا الحديث (٢).

إن السبب الرئيسي والمهم لطرح هذه المسألة المهمة في الإسلام بحيث نجد رسول الله ﷺ تحمل هذا العناء وجمع هذا

(١) سبط ابن الجوزي: تذكرة الخواص، ص ٣٧، مؤسسة أهل البيت ^ - بيروت.

(٢) هناك من أثار شبهة حول سبب هذا الحديث، حيث قال: «هذا الحديث يذكر العلماء أن له سبباً وهو ما رواه ابن أبي شيبة بسنده عن يريدة، قال: مررت مع علي إلى اليمن فرأيت منه جفوة، فلما قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرت علياً فتتقصته... فقال: أأست أولى بالمؤمنين...». انظر: أحمد بن سعد الغامدي، حوار هادي: ص ٣٤٠، ط ١٤٢٦ هـ الدمام.

فهنا نجد أن الدكتور الغامدي فصور الأمر على خلاف الواقع، ونترك الأمر لفتنة القارئ.

العدد الكبير من الناس في صحراء قاحلة، هو تنفيذ لأمر المولى جل وعلا المتمثل بقوله تعالى: {يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ} (١).

فمن تأمل وتدبر في قوله: {فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ} ثم أمعن النظر في قوله ﷺ:

«من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعادي من عاداه» يجزم بأن هذا هو السبب الأساسي في هذه الواقعة. قال الفخر الرازي بعد طرحه للآراء حول سبب نزول هذه الآية:

«العاشر: نزلت الآية في فضل علي بن أبي طالب ؑ، ولما نزلت هذه الآية أخذ بيده وقال: من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه، فلقية عمر رضي الله عنه، فقال: هنيئاً لك يا ابن أبي طالب أصبحت مولاي، ومولى كل مؤمن ومؤمنة، وهو قول ابن عباس والبراء بن عازب ومحمد بن علي» (٢). وكل ما ذكره من الأسباب الأخرى لا يمكن أن تستقيم إلا

(١) المائدة: ٦٧.

(٢) الفخر الرازي، التفسير الكبير: ج ١٢ ص ٤٢، دار الكتب العلمية، ١٤٢١هـ - بيروت.

مع هذا الرأي؛ لأننا لو نظرنا في سياق هذه الآية:
 {وَإِنْ لَّمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ} فهو ينبأ عن أمر خطير
 ومهم وليس هو إلا الإمامة، علماً أن رسول الله ﷺ كان يعلم أن
 هذه الحجة هي آخر أيام حياته ولا بد أن يضع الأمة على بينة من
 أمرها، فهو يعلم ما سيقع في أواخر حياته، لذا جاء هذا الأمر
 الإلهي الذي لا مناص من التبليغ به.

قال الثعلبي في أسباب نزول هذه الآية:

«وقال أبو جعفر محمد بن علي: معناه بلغ ما أنزل إليك في فضل
 علي بن أبي طالب، فلما نزلت الآية أخذ ﷺ بيد علي، فقال: من
 كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه».

ثم ذكر عن البراء، قال: كلما نزلنا مع رسول الله ﷺ في
 حجة الوداع كنا بغدير خم، فنادى: إن الصلاة جامعة وكسح
 رسول الله عليه الصلاة والسلام تحت شجرتين وأخذ بيد علي،
 فقال: أأستأوى بالمتقين من أنفسهم قالوا: بلى يا رسول الله،
 قال: أأستأوى بكل مؤمن من نفسه؟ قالوا: بلى يا رسول الله،
 قال: هذا مولاي من أنا مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه،
 قال: فلقية عمر، فقال: هنيئاً لك يا ابن أبي طالب أصبحت
 وأمست مولى كل مؤمن ومؤمنة» (١).

(١) أبو إسحاق الثعلبي، تفسير الثعلبي: ج ٤ ص ٩٢، دار إحياء التراث العربي - بيروت، ١٤٢٢هـ.

رواية حديث الغدير

إنّ رواية حديث الغدير بلغ عدداً لا يستهان به وأكتفي بنقل مشاهير هؤلاء العلماء عبر القرون المختلفة، رواه أحمد بن حنبل وابن ماجة والترمذي والنسائي وأبو يعلى الموصلي والطبري وابن حبان والدارقطني والحاكم النيسابوري، وابن عبد البر، والخطيب البغدادي وأبو نعيم الأصبهاني، والبيهقي، والبغوي، وابن عساكر والضياء المقدسي صاحب المختارة، والذهبي وابن حجر العسقلاني والسيوطي وابن حجر المكي وغيرهم من الحفاظ الكبار لم نذكرهم لأننا نروم الاختصار فراجع.

تواتر حديث الغدير وصحته

أما من ذكر تواتر هذا الحديث، فإليك جملة من الأعلام الذين قالوا بتواتره:

١- الذهبي المشهور بتشده و تعصبه، قال:

«الحديث في أعلى درجات الصحة وهو من الأحاديث المتواترة» (١).

٢- قال ابن حجر المكي في الصواعق المحرقة:

(١) الذهبي، سير أعلام النبلاء: ج ٨ ص ٣٣٥، الناشر مؤسسة الرسالة - بيروت.

«إنه حديث صحيح لا مربة فيه، وقد أخرجه جماعة كالترمذي والنسائي وأحمد، فطرقة كثيرة جداً ومن ثم رواه ستة عشر صحابياً... ولا التفات لمن قدح في صحته»^(١).

٣- ابن كثير الدمشقي، قال:

«قال شيخنا الحافظ أبو عبد الله الذهبي: الحديث متواتر، أتيقن أن رسول الله قاله»^(٢).

٤- زين الدين المناوي الشافعي، حيث قال بشرح الحديث نقلاً عن السيرفي قال: «حديث متواتر»^(٣).

٥- أبو عبد الله الزرقاني المالكي، قال:

«وهو متواتر رواه ستة عشر صحابياً، وفي رواية لأحمد أنه سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثون صحابياً وشهدوا به لعلي لما نوزع أيام خلافته، فلا التفات إلى من قدح في صحته»^(٤).

(١) ابن حجر الهيتمي: الصواعق المحرقة: ج ١ ص ١٠٦-١٠٧، الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت، ط ١ - ١٩٩٧هـ.

(٢) ابن كثير، البداية والنهاية: ج ٥ ص ٢٣٣، حوادث سنة (١٠هـ).

(٣) المناوي، فيض القدير: ج ٦ ص ٢٨٢، دار الكتب العلمية - بيروت.

(٤) الزرقاني، شرح المواهب اللدنية: ج ٧ ص ١٣.

٧- الفقيه ضياء الدين المقبل:

<إن لم يكن معلوماً فما في الدين معلوم> (١).

وهو بذلك يشير إلى أنه في أعلى مراتب الصحة ووضوحه

كالشمس في رابعة النهار.

إلى غير ذلك من الأقوال التي أشارت إلى تواتره وأنه في

أعلى مراتب الصحة.

دلالات حديث الغدير على إمامة علي ؑ

بعد أن أخذ الرسول ﷺ منهم الإقرار وأشهدهم على أنه

أولى بهم من أنفسهم، كما في قوله تعالى: {النَّبِيُّ أَوْلَى

بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ} (٢)

فهنا النبي ﷺ أشهدهم على أنه أولى بالمؤمنين من أنفسهم

في كل مالهم الولاية عليه، فأخذ الإقرار على هذا المعنى، ثم

فرع هذه الولاية بقوله: <من كنت وليه> أو في بعض الألفاظ

<فعلي مولاه> أو <فمن كنت أميره فعلي أميره> وبذلك أثبت

رسول الله ﷺ لعلي ما ثبت له من الأولوية بالناس - أي من

(١) الأميني، الغدير: ج ١ ص ٣١٤، عن كتابه هداية العقول إلى غاية السؤل،

الناشر: دار الكتاب العربي - بيروت، ط - ١٣٩٧هـ.

(٢) الأحزاب: ٦.

أنفسهم، وهم بايعوه على هذا وسلموا له بذلك وهنأوا علياً، كما ورد عن الخليفة عمر:

«بخ بخ يا ابن أبي طالب أصبحت مولاي ومولى كل مسلم» فأنزل الله: {الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ} (١).

٣- حديث السفينة

لا يخفى أن حديث السفينة هو من الأدلة الجلية والواضحة التي تشير إلى مرجعية أهل البيت ^٨ ولزوم اتباعهم .
أخرج أحمد بن حنبل في فضائل الصحابة بسنده عن حنش الكناني، قال: «سمعت أبا ذر يقول وهو آخذ بباب الكعبة: من عرفني، فأنا من قد عرفني، ومن أنكرني، فأنا أبو ذر سمعت النبي [صلى الله عليه وآله] يقول: ثم ألا إن مثل أهل بيتي مثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها هلك» (٢).

(١) الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد: ج ٨ ص ٢٨٤، دار الكتب العلمية، ط ١٤١٧هـ - بيروت.

(٢) أحمد بن حنبل، فضائل الصحابة: ج ٢ ص ٧٨٥، تحقيق: د. وصي الله محمد عباس، الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت، ط ١ - ١٤٠٣هـ ؛ الحاكم النيسابوري المستدرک: ج ٢ ص ٣٤٣.

الصحابة الذين رَووا حديث السفينة

فقد رَواه عدد من الصحابة، نذكر منهم :

الإمام علي عليه السلام وعبد الله بن عباس وأبي ذر الغفاري وأبي سعيد الخدري وانس بن مالك وعامر بن واثلة وسلمة بن الأكوع وعبد الله بن الزبير وأبي الطفيل الكناني .

تخريج الحديث

خرَّج هذا الحديث مجموعة كبيرة من أعلام أهل السنة كابن أبي شيبه ^(١) والطبري في المعجم الكبير والأوسط والصغير ^(٢)، والحاكم في المستدرک ^(٣)، والخطيب البغدادي في تاريخه ^(٤) وأبو نعيم في حلية الأولياء ^(٥) وغيرهم من الحفاظ .

(١) ابن أبي شيبه، المصنف: ج ٧ ص ٥٠٣، تحقيق: سعيد اللحام، الناشر : دار الفكر - بيروت .

(٢) الطبراني، المعجم الكبير: ج ٣ ص ٤٥-٤٦؛ الطبراني، المعجم الأوسط: ج ٤ ص ١٠ ج ٥ ص ٣٥٤-٣٥٥، ج ٦ ص ٨٥؛ الطبراني، المعجم الصغير: ج ١ ص ١٣٩-١٤٠، ج ٢ ص ٢٢.

(٣) الحاكم النيسابوري، المستدرک: ج ٢ ص ٣٤٣.

(٤) الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد: ج ١٢ ص ٩٠.

(٥) أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني، حلية الأولياء: ج ٤ ص ٣٠٦، الناشر: دار الكتاب العربي - بيروت، ط ٤-١٤٠٥هـ.

صحة الحديث

إن صحة حديث السفينة لا ريب فيه حيث صححه الحاكم في المستدرك وقال عنه: «حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه»^(١) ورواه ابن أبي شيبة بسند صحيح، قال: «حدثنا معاوية بن هشام قال ثنا عمار عن الأعمش عن المنهال عن عبد الله بن الحارث عن علي قال: إنما مثلنا في هذه الأمة كسفينة نوح وكتاب حطة في بني إسرائيل»^(٢).

ترجمة السند

وأما ترجمة السند:

أما معاوية بن هشام فهو القصار وثقه الذهبي في الكاشف (كوفي ثقة)^(٣)، وأما عمار فهو ابن رزيق الكوفي وثقه الإمام أحمد (كان من الأثبات) وقال ابن المديني (ثقة)^(٤). وغيرهم .
وأما الأعمش فهو سليمان بن مهران، وثقه الذهبي (الحافظ

(١) الحاكم النيسابوري، المستدرك: ج ٢ ص ٣٤٣.

(٢) ابن أبي شيبة، المصنف: ج ٧ ص ٥٠٣، تحقيق: سعيد اللحام، الناشر: دار الفكر - بيروت .

(٣) الذهبي، الكاشف: ج ٢ ص ٢٧٧.

(٤) ابن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب: ج ٧ ص ٤٠١.

أحد الأعلام^(١)، وابن حجر العسقلاني (ثقة حافظ).
وأما المنهال فهو ابن عمرو الأسدي وثقه يحيى بن معين
والعجلي^(٢).

وأما عبد الله بن الحارث فهو أبو الوليد البصري روى له
البخاري ومسلم، وثقه الذهبي (وثقوه)^(٣)، ووثقه ابن حجر
العسقلاني (ثقة من الثالثة)^(٤). فالسند تام وفي غاية الصحة
والمتانة.

ابن تيمية يقوي الحديث لتعدد طرقه وكثرة مخارجه
أضف إلى ذلك أن لهذا الحديث طرق متكررة ومتشعبة تعطي
للحديث قوة وترفعه إلى درجة الصحة أو الحسن، وهذا ابن
تيمية شيخ الإسلام لا ينكر تقوي الحديث بتعدد طرقه وتباين
مخارجه ويعتبر ذلك في كثير مما يورده من الأحاديث.
قال في حديث روي من طريق عبد الرحمن بن مالك:
وإنما ذكرنا هذا لأن عبد الرحمن وكثير من الناس لا يحتج
بروايته المفردة إما لسوء حفظه وإما لتهمة في تحسين الحديث

(١) الذهبي، الكاشف: ج ١ ص ٤٦٤، تقريب التهذيب: ج ١ ص ٢٥٤

(٢) ابن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب: ج ١٠ ص ٣٢١.

(٣) الذهبي، الكاشف: ج ١ ص ٥٤٤.

(٤) ابن حجر العسقلاني، تقريب التهذيب: ج ١ ص ٢٩٩.

وإن كان له علم ومعرفة بأنواع من العلوم ولكن يصلحون للاعتضاد والمتابعة كمقاتل بن سليمان ومحمد بن عمر الواقدي وأمثالهما فإن كثرة الشهادات والأخبار قد توجب العلم وإن لم يكن كل من المخبرين ثقة حافظاً حتى يحصل العلم بمخبر الأخبار المتواترة وإن كان المخبرون من أهل الفسوق^(١).

وقال المناوي في فيض القدير في نقده لابن الجوزي فيما أورده من أحاديث ضعفها في كتابه الموضوعات: < وقال الدمياطي: له طرق كثيرة إذا انضم بعضها إلى بعض أحدثت قوة ونقل الذهبي في تاريخه عن السيف ابن أبي المجد الحافظ قال صنف ابن الجوزي كتاب الموضوعات..ومما لم يصب فيه إطلاقه الوضع على أحاديث بكلام بعضهم في أحد رواياتها كفلان ضعيف أولين أو غير قوي وليس ذلك الحديث مما يشهد القلب ببطلانه ولا يعارض الكتاب والسنة ولا حجة بأنه موضوع سوى كلام رجل في روايته وهذا عدوان ومجازفة^(٢).

(١) ابن تيمية الحراني، منهاج السنة: ج ١ ص ٥٦، الناشر: مؤسسة قرطبة ، ط ١، ١٤٠٦ هـ.

(٢) عبد الرؤوف المناوي، فيض القدير: ج ٦ ص ٢٥٦، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت .

لذا نجد إن ابن حجر الهيتمي في الصواعق يقر بصحة هذا الحديث لهذه القاعدة، قال: «وجاء من طرق كثيرة يقوي بعضها بعضاً مثل: أهل بيتي، وفي رواية: إنما مثل أهل بيتي، وفي أخرى: إن مثل أهل بيتي، وفي رواية: ألا إن مثل أهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح في قومه من ركبها نجا ومن تخلف عنها هلك، وفي رواية: من ركبها سلم ومن تركها غرق، وأن مثل أهل بيتي فيكم مثل باب حطة في بني إسرائيل، من دخله غفر له...»^(١) وقال الحافظ السخاوي: «وبعض هذه الطرق يقوي بعضاً»^(٢).

دلالة الحديث

أما دلالة الحديث فلا تحتاج إلى مزيد بيان في أنّ أهل البيت هم سبل النجاة وأعلام الهداية في بحر الضلالة والغواية، فتشبههم بسفينة نوح عليه السلام تارة وبباب حطة أخرى له أبلغ الدلالة على أنّ الطريق الصحيح للسنة النبوية من بعد وفاة النبي صلّى الله عليه وآله

(١) ابن حجر الهيتمي، الصواعق المحرقة: ج ٢ ص ٤٤٦، تحقيق: عبد الرحمن بن عبد الله التركي وكامل محمد الخراط، الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت، ط ١-١٩٧٧هـ
(٢) السخاوي، استجلاب ارتقاء الغرف بحب أقباء الرسول وذوي الشرف: ج ٢ ص ٤٨٤ ح ٢٢٠، الناشر: دار البشائر الإسلامية - بيروت، ط ١٤٢١هـ

منحصر بهم، فلا بد من ركوب سفنهم للوصول إلى السنة الحقيقية.

قال المناوي: «وجه تشبيههم بالسفينة أنّ من أحبهم وعظّمهم شكراً لنعمة جدهم وأخذ بهدي علمائهم نجا من ظلمة المخالفات، ومن تخلف عن ذلك غرق في بحر كفر النعم وهلك في معادن الطغيان»^(١).

وقال الملا علي القاري: «(ألا إن مثل أهل بيتي)، بفتح الميم والمثلثة أي شبههم (فيكم مثل سفينة نوح) أي في سببية الخلاص من الهلاك إلى النجاة، (من ركبها نجا، ومن تخلف عنها هلك) فكذا من التزم محبتهم ومتابعتهم نجا في الدارين، وإلا فهلك فيهما»^(٢).

ولا شك أنّ الخلاص والنجاة من الهلاك وركوب السفينة لا يتحقق بمجرد المحبة، ما لم يتحقق معه الأخذ بتعاليمهم وأوامرهم والرجوع إليهم في أمور الدين والدنيا، وإلا فلا يحصل معنى ركوب السفينة والنجاة من الهلاك والغرق، وهو نفس

(١) المناوي، فيض القدير: ج ٥ ص ٦٦٠.

(٢) محمد القاري، مرقاة المفاتيح: ج ١١ ص ٣٢٧.

المعنى الذي قدمناه في حديث الثقلين، فكلاهما نجاة وعصمة للأمة من الضلال .

٤- حديث عدم التقدم عليهم والتقصير عنهم

روى الطبراني في المعجم الكبير وعنه الهيثمي في الزوائد والمتقي الهندي في كنز العمال، بسنده عن رسول الله @: "...إني سألت ذلك لهما فلا تقدموهما فتهلكوا ولا تقصروا عنهما فتهلكوا ولا تعلموهم فإنهم أعلم منكم" (١).

وعلق عليه ابن حجر الهيثمي: "وفي قوله صلى الله عليه وآله وسلم - فلا تقدموهم فتهلكوا، ولا تقصروا عنهم فتهلكوا، ولا تعلموهم فإنهم أعلم منكم - دليل على أن من تأهل منهم للمراتب العالية والوظائف الدينية كان مقدماً على غيره" (٢).

٥- حديث الإقتداء والموا الة

وروى الحاكم النيسابوري بسند صحيح:

(١) المعجم الكبير: ج ٣ ص ٦٦، مجمع الزوائد: ج ٩ ص ١٦٤، كنز العمال: ج ١ ص ١٨٨.

ابن حجر الهيثمي، الصواعق المحرقة: ج ٢ ص ٤٩٣، الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت ط ١٤١٧ هـ.

(٢) ابن حجر الهيثمي، الصواعق المحرقة: ج ٢ ص ٤٩٣.

عن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من يريد أن يحيى حياتي ويموت موتى ويسكن جنة الخلد التي وعدني ربي، فليتول علي بن أبي طالب > ثم قال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه > (١).

وأخرج أبو نعيم الأصبهاني في حلية الأولياء:

بسنده > عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، من سرّه أن يحيا حياتي ويموت مماتي ويسكن جنة عدن غرسها ربي، فليوال عليا من بعدي وليوال وليه، وليقتد بالأئمة من بعدي فإنهم عترتي خلقوا من طيبي، رزقوا فهماً وعلماً، وويل للمكذبين بفضلهم من أمتي للقاطعين بهم صلتي لا أنالهم الله شفاعتي > (٢).

إذن فموالاة علي عليه السلام والإقتداء به وبالأئمة من بعده وهم عترته ^٨ ، توجب السرور والحياة والحشر والجنة مع رسول الله ﷺ.

ابن حجر العسقلاني يضعف ويوثق في أن واحد

والغريب أن الحافظ ابن حجر العسقلاني حينما يذكر هذا

(١) الحاكم النيسابوري، المستدرک على الصحيحين: ج ٣ ص ١٢٨.

(٢) أبو نعيم الأصبهاني، حلية الأولياء: ج ١ ص ٨٦، الناشر دار الكتاب العربي بيروت، ط ٤-١٤٠٥ هـ.

الحديث في كتاب الإصابة عند ترجمته لـ (زياد بن مطرف) قال معلقاً عليه:

«قلت في إسناده يحيى بن يعلى المحاربي وهو واه»^(١).
في حين أن ابن حجر نفسه قد وثقه في كتابه تقريب التهذيب، قال:

«يحيى بن يعلى بن الحارث المحاربي الكوفي ثقة من صغار التاسعة، مات سنة ست عشرة»

ثم ذكر رمز من روى له: (خ م دس ق)^(٢). أي البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه.

فالرجل ثقة روى له أصحاب الصحاح لاسيما الشيخان البخاري ومسلم، ومعلوم أن الذي يروي له البخاري فقد جاز القنطرة. وكذلك وثقه ابن أبي حاتم والذهبي:
قال ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل:

«يحيى بن يعلى بن الحارث المحاربي أبو زكريا الكوفي.. قال سألت أبي عنه فقال هو ثقة»^(٣).

(١) ابن حجر العسقلاني، الإصابة: ج ٢ ص ٤٨٥، ترجمة زياد بن مطرف.

(٢) تقريب التهذيب: ج ١ ص ٥٩٨، رقم الترجمة ٧٦٧٥.

(٣) ابن أبي حاتم الرازي، الجرح والتعديل: ج ٩ ص ١٩٦، رقم الترجمة ٨٢١.

وقال الذهبي في الكاشف:

<يحيى بن يعلى المحاربي الكوفي عن أبيه وزائدة وعنه البخاري وأبو حاتم ثقة> ثم ذكر من روى عنه مشيراً له بالرموز (خ م د س ق) (١).

إذن فالحافظ ابن حجر وقع في تناقض واضح، والحديث صححه الحاكم كما تقدم.

٦- حديث الأمان لأهل الأرض

روى الحاكم النيسابوري بسند صحيح: عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم النجوم أمان لأهل الأرض من الغرق، وأهل بيتي أمان لأمتي من الاختلاف، فإذا خالفتها قبيلة من العرب اختلفوا فصاروا حزب إبليس. هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه (٢).

وأخرج أيضاً بسند صحيح عن جابر رضي الله عنه: قال: قال رسول الله ﷺ: وانه لعلم للساعة فقال النجوم أمان لأهل السماء فإذا أذهبت أتاها ما يوعدون.. وأهل بيتي أمان لأمتي فإذا ذهب أهل

(١) الذهبي، الكاشف: ج ٢ ص ٣٧٩، رقم الترجمة ٦٢٧٠.

(٢) المستدرک على الصحيحين: ج ٣ ص ١٤٩.

بيتي أتاها ما يوعدون. صحيح الإسناد ولم يخرجاه> (١).

قال ابن حجر الهيتمي في الصواعق المحرقة: > قوله تعالى: وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم، أشار إلى وجود ذلك المعنى في أهل بيته وإنهم أمان لأهل الأرض كما كان هو أمانا لهم وفي ذلك أحاديث كثيرة> (٢).

٧- حديث نفي التحريف عن الدين

أخرج ابن حجر في الصواعق عن الملا عن عمر: > أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: في كل خلوف من أمتي عدول من أهل بيتي، ينفون عن هذا الدين تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين، ألا وإن أئمتكم وفدكم إلى الله عز وجل فانظروا بمن توفدون> (٣).

وهذا الحديث بغض النظر عن سنده نقطع بصحته؛ لأن هناك أحاديثاً كثيرة بهذا المضمون صحيحة كما تقدم، فلا يضر عدم وجود السند أو ضعفه.

وهناك من الأحاديث الكثيرة والصحيحة التي وردت بطرق

(١) المستدرک علی الصحیحین: ج ٢ ص ٤٤٨.

(٢) الصواعق المحرقة: ج ٢ ص ٤٤٥.

(٣) المصدر نفسه: ج ٢ ص ٦٦٧.

كثيرة يقوي بعضها البعض الآخر، كحديث السفينة وباب حطة وحديث الإقتداء بهم كالرأس من الجسد وغيرها أعرضنا عنها لروم الاختصار.

فلو سألنا الذين يرومون الفرقة وبث الفتنة بين المسلمين: من هم هؤلاء الذين من تقدمهم ومن قصر عنهم هالك وكذلك من يدعي أن غيرهم أعلم منهم. ومن هم الذين قرنهم الله بكتابه فكان التمسك بهما منقذاً من الضلالة إلى قيام الساعة؟ ومن هم الأمان لأهل الأرض إلى يوم القيامة كما ينقل المناوي؟

ومن هم الذين ينفون التحريف عن الدين، وعلى من تنطبق هذه الأوصاف؟ أليس هم العترة من أهل بيته @ الذين جُعلوا عدلاً للقرآن وجُعل التمسك بهما نجاة من الضلال والهلاك؟

آية التطهير تعطي المصداق لمرجعية أهل البيت ٨

وهذا ما أجابت عنه نفس السنة ووضحته، فقد أخرج الترمذي في سننه عن عمر بن أبي سلمة، قال: «لما نزلت هذه الآية على النبي [صلى الله عليه وآله]: {إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا} في بيت أم سلمة، فدعا فاطمة

وحسناً وحسيناً، فجللهم بكساء وعلي خلف ظهره، فجلله بكساء، ثم قال: اللهم، هؤلاء أهل بيتي، فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً، قالت أم سلمة: وأنا معهم يا رسول الله؟ قال: أنت على مكانك وأنت إلى خير»^(١).

قال عنه الألباني: «صحيح»^(٢)، وأخرجه غيره من المحدثين والعلماء، كالطبري في جامع البيان^(٣). والطحاوي في مشكل الآثار^(٤).

وواضح أن الآية دالة على عصمة أهل البيت ^٨ وذلك بنفي مطلق الرجس عنهم واختصاصهم بها. ومن كان كذلك فلا بد أن يكون هو ذلك المصدق لتلك المرجعية بحكم كونهم معصومين من الخطأ والذنب. إذن فأهل البيت ^٨ هم الامتداد الطبيعي للرسول الأكرم ﷺ، وهم حملة لواء الشريعة الإسلامية، وأتباع أهل البيت وشيعتهم إنما يتبعون من أمر الله أن يتمسك بهم ويهتدي بهداهم ويقتبس من نورهم.

(١) الترمذي، سنن الترمذي: ج ٥ ص ٣٢٨.

(٢) الألباني، صحيح سنن الترمذي: ج ٣ ص ٣٠٦ ح ٣٢٠٥.

(٣) الطبري، جامع البيان: ج ٢٢ ص ١٢ ح ٢١٧٣٦.

(٤) الطحاوي، مشكل الآثار: ج ١ ص ٣٣٥.

الفصل الخامس

آفاق الوحدة بين المسلمين

* توطئة

*تنوع مفهوم الوحدة في القرآن

*مبادئ وأسس تحقيق الوحدة الإسلامية

*علماء السّنة يثنون على مذهب الشيعة والتعبد

به

*ميثاق الوحدة عند الإمام علي عليه السلام

توطئة

بعدما تقدم من بيان مرجعية أهل البيت ^٨ والتي دلت عليها النصوص المتواترة والصحيحة وهذه المرجعية أتسمت خطوطها الرئيسية بالاعتدال والوسطية فهم من ينفي التحريف وهم الأمان وهم وهم..، والشيعنة اقتفت هذا الأثر لاسيما في مفردة تقييم الصحابة على ضوء ما ورثوره من أحاديث عن العترة والثقل الآخر للكتاب، ولكن هذا لا يعني عدم الحوار مع المذاهب الأخرى، الذي هو مدعاة للوحدة والقرب بين طوائف المسلمين، فإن قوام الوحدة والتقريب هو بيان ما اختلفنا عليه ومناقشته بروح الاعتدال والصدق فلا مجاملة في هذا الموضوع، فإن كل فريق له فهم خاص للنصوص حسب رؤيته الاستدلالية والأدوات التي من خلالها يفهم النص القرآني، وهذا لا يعني أيضاً أن نلغي الآخر أو نكفره أو نسبه ونلعنه - كما ينسب افتراءً إلى الشيعة - بل ثقافة التكفير ليس من قاموس ومفردات مذهب الإمامية وهذا جلي وواضح لمن نظر إلى التأريخ بعين فاحصة ومنصفة.

فحري بنا كأمة مسلمة أن نحدد نقاط الالتقاء ونقاط

الاختلاف للوصول إلى المشتركات بين الجميع، فالوحدة هي المبتغى للوصول إلى الأمة الواحدة، قال تعالى: {إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ} (١).

وقال تعالى: {إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ} (٢).

فالقرآن يصوغ ويؤكد على مفهوم الأمة الواحدة، القادرة على التعايش والتكيف فيما بينها، فما أحوجنا اليوم الى تجسيد وتفعيل هذا المفهوم الكبير على أرض الواقع - وإن اختلفنا - للوصول إلى الأهداف الكبرى التي تجمع شمل المسلمين على كلمة التوحيد.

ولابد لنا وواجب علينا كمسلمين تأكيد نقاط الالتقاء فيما بيننا، ولنا أسوة حسنة في تجربة تقريب الوحدة بزعامة الشيخ محمد تقي القمي والشيخ محمود شلتوت في الخمسينات، فكانت تجربة ناجحة ورائعة رغم وقوع الاختلاف، حيث استطاع العلماء من كلا الطائفتين مناقشة قضايا متعددة فيها كثير من المشتركات، ووضع مما اختلف فيه على طاولة البحث العلمي

(١) المؤمنون: ٥٢.

(٢) الأنبياء: ٩٢.

والموضوعي للوصول الى النتائج التي تؤلف بين قلوب المسلمين.

وكذلك ما نجدة من تقارب وتأخي بين الشيخ التلميذ محمد عبده وبين أستاذه ومعلمه السيد جمال الدين الأفغاني، فتلك العلاقة والرابطة الأخوية تدل على عمق الوحدة بينهما مع اختلاف مذهبيهما.

وما بذله المصلح الكبير الشيخ محمد حسين كاشف الغطاء الذي كانت كلماته وخطابه ومناقشاته الموضوعية التي تدعو إلى وحدة المسلمين عموماً فكان بحق مصلحاً تفتخر به الأمة الإسلامية.

وأيضاً الحوار الهادئ والمثمر والهادف بين السيد شرف الدين وبين الشيخ سليم البشري المالكي، حيث كان التسامح والمودة في طرح كل منهما وجهة النظر التي يؤمن بها، ومن ثم الالتقاء على ما هو الصحيح في العقيدة فجاء كتاب المراجعات ليدلنا على عمق الحب بين المذهبيين وان كان هناك اختلاف في الرؤى والمعتقد.

إذن لابد لنا من إشاعة روح التسامح والمحبة والود وحسن الظن بالآخر، فما لم نحمل تلك الروح لا يمكن أن نصل إلى

مفهوم الأمة الواحدة التي نادى بها القرآن للوحدة بين المسلمين.

تنوع مفهوم الوحدة في القرآن

وعليه نرى أن الوحدة واجبة بين المسلمين فقد تنوعت أساليب القرآن الكريم في الدعوة لهذا المفهوم فتارة يدعو صراحة كما في قوله تعالى:

{وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ} (١).

قال القرطبي في تفسيره:

<فإن الله تعالى يأمر بالآلفة وينهى عن الفرقة فإن الفرقة هلكة والجماعة نجاة. ورحم الله ابن المبارك حيث قال: إن الجماعة جبل الله فاعتصموا* منه بعروته الوثقى لمن دانا> (٢).

وقال السيد الطباطبائي في ميزانه:

<هذه الآية تتعرض لحكم الجماعة المجتمعة والدليل عليه قوله جميعاً وقوله ولا تفرقوا فالآيات تأمر المجتمع الإسلامي

(١) آل عمران: ١٠٣.

(٢) تفسير القرطبي: ج ٤ ص ١٥٩، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت.

بالاعتصام بالكتاب والسنة كما تأمر الفرد بذلك^(١).

وتارة أخرى نجد أن القرآن الكريم يأمر بأشياء للوصول إلى الوحدة منها الإصلاح بين الأخوين وإصلاح ذات البين فهي من الأمور التي تخلق الوحدة بين المسلمين قال الله تعالى:
{إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ} (٢).

وقال جل وعلا: { فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ } (٣).

قال الإمام الصادق عليه السلام :

< المسلم أخو المسلم، وحق المسلم على أخيه المسلم أن لا يشبع ويجوع أخوه، ولا يروي ويعطش أخوه، ولا يكتسي ويعرى أخوه فما أعظم حق المسلم على أخيه المسلم > (٤).

روى البخاري بسنده عن أنس بن مالك أن رسول الله قال:

< لا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا

(١) تفسير الميزان: ج ٣ ص ٣٦٩.

(٢) الحجرات: ١٠.

(٣) الأنفال: ١.

(٤) بحار الأنوار: ج ٧١ ص ٢٢١.

ولا يحل لمسلم ان يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام^(١).

إذن هذه أدلة صريحة تأمر المسلمين بشكل عام بكل ما يزيد المحبة بينهم، والنهي عن كل ما يولد البغضاء في صفوفهم، وتأميرهم صراحة بأن يكونوا إخوة، ولا يمكن للمسلمين أن يكونوا إخوة إلا إذا كانوا متحدّين غير متفرقين، فإن الأخوة ضد الفرقة والاختلاف.

ومن أساليب القرآن والسنة في الدلالة على وجوب الوحدة بين المسلمين النهي الصريح عن الافتراق والاختلاف الذي هو ضد الوحدة والاجتماع.

قال الله عز وجل:

{ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ
وَأَصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ }^(٢).

وكذلك قوله تعالى:

{ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ

(١) صحيح البخاري: ج ٧ ص ٨٨.

(٢) الأنفال: ٤٥.

أَلَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ { (١) .

وأيضاً ذكر القرآن أسلوباً آخر للحث والتقريب والألفة بين المسلمين وهو أن يكون المؤمنون أولياء بعضهم للبعض الآخر يحب احدهم الآخر، وعندئذ تكون الرحمة قد نزلت عليهم لتآخيهم ومودتهم وحبهم فيما بينهم.

قال الله تعالى: {وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ} (٢) .

(١) آل عمران: ١٠٥.

(٢) التوبة: ٧١.

مبادئ وأسس تحقيق الوحدة الإسلامية
لو أردنا أن نخلق الوحدة الإسلامية الحققة لابد أن نضع لها
مبادئ وأسس من شأنها أن تقرب بين المسلمين بصورة صحيحة
وجادة نذكر منها ما يلي:

الأساس الأول: الإيمان الواقعي بالوحدة بين المسلمين:
وأقصد به أن يكون إيماننا بالوحدة إيماناً حقيقياً نابعاً من
الشعور بالمسؤولية أمام الله وأمام الشعوب، وطرح هذا الأمر
كمشروع ونظرية حقيقية لترتقي به إلى المصالح العامة، ومن ثم
وضع الخطوات الأساسية له من خلال التنسيق بين الدول
الإسلامية كافة بشكل حقيقي وعلى أعلى المستويات، بحيث
يشاع ويتركز هذا المفهوم كخطاب وحدوي يؤمن به المسلمون
بجميع أعراقهم ومذاهبهم.

الأساس الثاني: التركيز على القواسم المشتركة:
هناك نقاط كثيرة تجمع المسلمين وتوحدتهم، سواء كان على
مستوى العقيدة أو الفقه أو غيرها، ولنا تجربة ناجحة كما تقدم
في مشروع الشيخ القمي والشيخ شلتوت ومحمد عبدة وجمال

الدين الأفغاني والسيد شرف الدين والشيخ سليم البشري وغيرهم. فهناك قواسم مشتركة لا بد من غرسها في أذهان الأمة الإسلامية وجني ثمارها بمشروع وحدوي لا يمكن أن يفت عضده أعداء الإسلام مهما جندوا له من أفكار مضادة. الأساس الثالث: زرع ثقافة الحوار والرأي والرأي الآخر بحكمة وشفافية :

إن ثقافة الحوار هي مبدأ إسلامي ركز عليه القرآن، قال تعالى: {ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ} ^(١).

وقال تعالى: {ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ} ^(٢). فالعدو بغض النظر عن هويته كما نفهم من هذه الآية الشريفة عند الحوار بالتي هي أحسن، يخلق جواً هادئاً من الألفة بينهما بحيث يكون ولي وحميم، فكيف الحال لو كان الحوار بين الأخوة - أخوة الايمان وأخوة الدين والعقيدة - فيما بعضهم البعض، نعتقد أن الحوار هو لبنة مهمة في

(١) النحل: ١٢٥.

(٢) شرح نهج البلاغة: ج ٣ ص ٨٤.

بناء الوحدة الإسلامية لكي يفهم بعضنا البعض ونذيب ما يعكر صفو الوثام بيننا ونجتمع على كلمة السواء.

الأساس الرابع: مبدأ التسامح والارتقاء الى روح المحبة والإخاء.

لعل واحدة من أهم المشاكل التي أدت الى انتكاس الأمة الإسلامية وتمزيقها هي أننا لم نتعلم منهج التسامح والحب للآخرين، فلا يوجد لدينا كأمة مسلمة منهج صحيح للتسامح؛ بل العنف وعدم تقبل الآخر هو السائد بيننا وواقعنا يشهد بذلك، فما لم نصلح هذا الحال فنقع فريسة الجهل الذي يخلق لنا مجتمع يسوده السباب والشتائم وبالتالي حمل السلاح لوجهه لصدور أخيه المسلم، والنتيجة هي أمة ضعيفة منقسمة على نفسها مستضعفة لا حول لها ولا قوة بين شعوب العالم الطامحة الى الحضارة والرقى.

الأساس الخامس: المصارحة الفكرية والعقائدية وعدم إلزام الآخر بها.

فالوحدة لا تعني إلغاء الآخر أو إقصائه وقصره على اعتناق ما يؤمن به هو؛ بل الوحدة المطلوبة قوامها هو معرفة الآخر معرفة

حقيقية ومن ثم بيان الحق الذي أوصله الدليل إليه، ومناقشة الأمور الخلافية بروح من التسامح ووضع الحلول المناسبة لها، من دون أن يلزمه بها، والنأي عن التشدد في الحوار المتشنج الذي من شأنه أن يفرق ولا يقرب؛ لأن فهم الآخر له دور كبير في فتح العقول المنغلقة على ذاتها ونفسها فقط، فهو الصحيح المطلق دائماً وغيره الباطل المطلق، فالصورة التي يستبطنها عن الغير مشوهة مبهمة لأنه لم يقرأ فكر الآخر وكتبه وأدلته.

يقول الشيخ لطف الله الصافي عند تعرضه لهذا الأمر:

«لينظروا في أدلة (الشيعة) بكل إمعان وتدبر، فهذا هو الذي تطلبه الشيعة من كل باحث؛ لأن ذلك لا يزيد الحق إلا وضوحاً كما أنه يرسخ التجاوب والتفاهم بين الطائفتين، ويؤكد الإخوة الإيمانية بينهما. فكم يوجد من أهل السنة من يراجع كتب الشيعة في التفسير والفقه، والكلام والأدب، ويقدر نبوغهم وجهودهم في العلوم الإسلامية ويعظم اتصاف علمائهم بالصدق والورع والأمانة، ويتعمق في آرائهم ومقالاتهم، وربما يأخذ بها كما يأخذ بآراء علماء طائفته؛ بل إنه بعد التحقيق يرجح في بعض المسائل مذهب الشيعة»^(١).

(١) لطف الله الصافي، مجموعة الرسائل: ص ٢٨٤.

إذن فالانغلاق على الذات وعدم الانفتاح على الآخرين واتهامهم بالشرك والضلال من دون النظر إلى أقوالهم وأدلتهم، هذه الأمور بمجموعها تخلق لنا مجتمعاً متفرقاً ضعيفاً تسوده الصراعات الطائفية ويهيمن عليه الجهل، ونحن اليوم بأسس الحاجة لأن يفهم أحدنا الآخر ويقرب منه فكراً وروحياً بصورة حقيقية وواقعية وإن كان هناك اختلافاً في بعض المسائل، وهذا هو الأمل من كل ما طرحناه في هذا البحث.

قال الدكتور مصطفى الرفاعي في كتابه إسلامنا:

< إن الاختلاف سنة من سنن الاجتماع، وإنما التثريب عليهم في أن يتنازعوا ويتخاصموا ويتنازوا بالألقاب، في وقت تنشط الأمم كافة إلى الترابط والتعاون والتناصر فيما بينها، ليسند بعضها بعضاً، ويدفع بعضها عن بعض، ويكون بعضها في خدمة بعض، ونحن المسلمين على اختلاف مذاهبنا أولى بهذا منهم، اعتماداً على ما يشد بعضنا إلى بعض من وشائج كثيرة، تأتي طليعتها وشيخة الأخوة الإسلامية { إنما المؤمنون أخوة فأصلحوا بين أخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون } (١).

(١) مصطفى الرفاعي، إسلامنا في التوفيق بين السنة والشيعة: ص ٢١٣، الناشر: الدار الإسلامية - بيروت، ط ٢، ١٤١٢ هـ.

علماء السنة يثنون على مذهب الشيعة والتعبد به
ننقل بعض الشهادات التي صدرت من علماء أهل السنة التي
أثنت على مذهب أهل البيت ^٨ وكذلك التعبد به:

١- الأستاذ الأكبر الشيخ محمود شلتوت شيخ الأزهر

قال في فتواه المشهورة: > إن الإسلام لا يوجب على أحد من
أتباعه اتباع مذهب معين، بل نقول إن لكل مسلم الحق في أن
يقلد بادي ذي بدء أي مذهب من المذاهب المنقولة نقلاً صحيحاً
والمدونة أحكامها في كتبها الخاصة ولمن قلده مذهباً من هذه
المذاهب أن ينتقل إلى غيره - أي مذهب كان - ولا حرج عليه
في شيء من ذلك.

[وإن مذهب الجعفرية المعروف بمذهب الشيعة الإمامية الاثنا
عشرية مذهب يجوز التعبد به شرعاً كسائر مذاهب أهل
السنة] ^(١).

٢- الأستاذ الدكتور محمد الفحام شيخ الأزهر

قال معقلاً على الفتوى التي أصدرها الشيخ شلتوت: > ورحم الله
الشيخ شلتوت الذي التفت إلى هذا المعنى الكريم، فخلد في
فتواه الصريحة الشجاعة ^(٢). ووضح من كلامه جواز العمل

(١) مجلة رسالة الإسلام: العدد الثالث، السنة ١٩٥٩ م ص ٢٢٨.

(٢) الرافي، إسلامنا: ص ٥٩.

بمذهب الشيعة الإمامية.

٣- الشيخ محمد الغزالي

قال: > وأعتقد أن فتوى الأستاذ الأكبر محمود شلتوت، قطعت شوطاً واسعاً في هذا السبيل، واستئنافاً لجهد المخلصين من أهل السلطة وأهل العلم جميعاً، وتكذيب لما يتوقعه المستشرقون، من أن الأحقاد سوف تأكل الأمة، قبل أن تلقتي صفوفها تحت راية واحدة... وهذه الفتوى في نظري، بداية الطريق وأول العمل. وقال أيضاً:

> إن الشيعة يؤمنون برسالة محمد، ويرون شرف علي في انتمائه إلى هذا الرسول، وفي استمساكه بسنته، وهم كسائر المسلمين، لا يرون بشراً في الأولين ولا في الآخرين أعظم من الصادق الأمين > (١).

٤- محمد رشيد رضا

قال: > وقد صرحوا - أهل السنة - بصحة إيمان الشيعة، لأن الخلاف معهم في مسائل لا يتعلق بها كفر ولا إيمان، فالشيعة

(١) دفاع عن العقيدة والشرعية: ص ٢٥٧.

مسلم له أن يتزوج بأي مسلمة. وإذا نظرنا إلى ما أصاب المسلمين من التأخير والضعف بسبب العداوة المذهبية، وأنا في أشد الحاجة إلى التآلف والتعاطف والاتحاد يتبين لنا أن مصاهرة المخالف في المذهب ضرورة^(١).

٥- حسن البنا (المرجع الروحي للإخوان المسلمين في العالم). قال: «علموا أن أهل السنة والشيعة مسلمون، تجمعهم كلمة لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وهذا أصل العقيدة، والسنة والشيعة فيه سواء وعليه التقاؤهم، أما الخلاف بينهما فهو في أمور من الممكن التقريب فيها بينهما»^(٢).

٦- الشيخ محمد أبو زهرة

قال: «لا شك أن الشيعة فرقة إسلامية... ولا شك أنها في كل ما تقول تتعلق بنصوص قرآنية أو أحاديث منسوبة إلى النبي.. وهم يتوددون إلى من يجاورونهم من السنيين ولا ينافرونهم. وإذا رجعنا إلى كتاب الأصول عند إخواننا الاثني عشرية،

(١) عز الدين بليق، المنتقى من روائع فتاوى المنار: ج ١ ص ٧٣٩.

(٢) مجلة العالم: العدد ٥١٩ ص ٤٠.

نجدهم يعتمدون على الكتاب والسنة.. وإذا كان إخواننا الاثنا عشرية يرون أمر الإمامة عقيدة، ويرتبونها ترتيباً تاريخياً بالصورة التي ذكروها، فهم معنا في اصل التوحيد والرسالة

٧- سيد محمد طنطاوي شيخ الأزهر

قال: «إن المسلمين سنة وشيعة مؤمنون بالله ونبيه، وإن اختلاف الآراء لا يقلل من درجة إيمان الأشخاص»^(٢).

٨- الأستاذ عبد الفتاح عبد المقصود

قال: «إن في عقيدتي أن الشيعة هم واجهة الإسلام الصحيحة، ومرآته الصافية، ومن أراد أن ينظر إلى الإسلام، عليه أن ينظر إليه من خلال عقائد الشيعة ومن خلال أعمالهم، والتاريخ خير شاهد على ما قدمه الشيعة من الخدمات الكبيرة في ميادين الدفاع عن العقيدة الإسلامية.

وإن علماء الشيعة الأفاضل هم الذين لعبوا أدواراً لم يلعبها غيرهم في الميادين المختلفة، فكافحوا وناضلوا وقدموا أكبر التضحيات، من أجل إعلاء الإسلام ونشر تعاليمه القيمة وتوعية

(١) تاريخ المذاهب الإسلامية: ص ٣٩.

(٢) مجلة رسالة الثقلين، ص ٢٥٢، العدد الثاني، لسنة ١٤١٣ هـ.

الناس وسوقهم إلى القرآن> (١).

٩- الأستاذ عبد الرحمن بدوي

قال: «للشيعا أكبر الفضل في إغناء المضمون الروحي للإسلام، وإشاعة الحياة الخصيية القوية، التي وهبت هذا الدين البقاء قوياً قادراً على إشباع النوازع الروحية للنفوس، حتى أشدها تمرداً وقلقاً، ولولاها لتحجر في قوالب جامدة، ليت شعري، ماذا كان سيؤول إليه أمره فيها؟

ومن الغريب أن الباحثين لم يوجهوا عناية كافية إلى هذه الناحية، ناحية الدور الروحي في تشكيل مضمون العقيدة التي قامت بها الشيعة> (٢).

١٠- الدكتور حامد حفني داود (أستاذ الأدب العربي بكلية

الألسن بالقاهرة)

قال: «ومن هنا أستطيع أن أجلي للقارئ المتدبر، أن التشيع ليس كما يزعمه المخرفون والسفانيون من الباحثين، مذهباً نقلياً محضاً أو قائماً على الآثار المشحونة بالخرافات والأوهام والإسرائيليات،

(١) في سبيل الوحدة الإسلامية: ص ٥٧٣.

(٢) نقلاً عن كتاب، الشيعة في الميزان، محمد جواد مغنية: ص ٣١٣.

أو مستمداً في مبادئه من عبد الله ابن سبأ وغيره من الشخصيات الخيالية في التاريخ، بل التشيع - في نظر منهجنا العلمي الحديث - على عكس ما يزعمه الخصوم تماماً، فهو المذهب الإسلامي الأول الذي عنى كل العناية بالمنقول والمعقول جميعاً، واستطاع أن يسلك بين المذاهب الإسلامية طريقاً شاملاً واسع الآفاق. ولولا ما امتاز به الشيعة من توفيق بين (المعقول) و(المنقول) لما لمسنا فيهم هذه الروح المتجددة في الاجتهاد وتطوير مسائلهم الفقهية مع الزمان والمكان بما لا يتنافى مع روح الشريعة الإسلامية الخالدة>^(١).

أكتفي بهذه الكلمات العظيمة التي أفصحت عن بيان الحقيقة التي لا يمكن حجبها أو الالتفاف عليها، مهما تقادمت أو طال الزمان، ولا بد أن نربي أجيالنا على هذه المفاهيم فهي صمام أمان للوحدة بين طوائف المسلمين.

(١) من مقدمة له لكتاب عقائد الإمامية، للشيخ المظفر: ص ٢٠.

كلمة أخيرة

ميثاق الوحدة عند الإمام علي. عليه السلام

وأخيراً أختتم هذا البحث بما قاله أمير المؤمنين عليه السلام في كلماته العظيمة فهي بحق دستور يجب أن يقتفى وميثاق يجب أن يحتذى في كل زمان ومكان. قال عليه السلام: «الناس صنفان إما أخ لك في الدين وإما نظير لك في الخلق»^(١).

وقال أيضاً: «لا تقاتلوا الخوارج بعدي، فليس من طلب الحق فأخطأه، كمن طلب الباطل فأدركه»^(٢).

قال ابن أبي الحديد في شرحه لهذا الكلام: «مراده أن الخوارج ضلوا بشبهة دخلت عليهم، وكانوا يطلبون الحق، ولهم في الجملة تمسك بالدين، ومحاماة عن عقيدة اعتقدوها، وإن أخطئوا فيها»^(٣).

فهنا يعطي أمير المؤمنين عليه السلام قاعدتان مهمتان يجب على كل مسلم الالتزام بهما وهما:

(١) شرح نهج البلاغة: ج ٣ ص ٨٤.

(٢) المصدر نفسه: ج ٥ ص ٧٨.

(٣) المصدر نفسه: ج ٥ ص ٧٨.

القاعدة الأولى: أن الإنسان أخو الإنسان في الدين ولم يقيده عليه السلام بقيد التشيع أو التسنن، وكذلك هم أخوه في الخلق في أصل الخلقة والمنشأ.

والقاعدة الثانية: وهي أنه قد يقع الخطأ في العقيدة للشبهة أو لغيرها، فلا يجوز هتك حرمة هذا الإنسان - أي إنسان كان - بغض النظر عن لونه وعرقه وهويته، ولو كان ممن خرج عليه وقاتله ^{عنه} ^{الشيعة}.

والشيعة تقتضي أثر هذا الإمام الهمام في وصاياه ولا يمكن أن تشذ عنه طرفة عين.

نسأل الله تعالى أن يوحد كلمة المسلمين وأن يأخذ بأيديهم لما فيهم الخير والصواب. والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين.

حرره يحيى الدوخي / قم

فهرست المصادر

١ . القرآن الكريم

٢ . نهج البلاغة

٣ . الصحيفة السجادية

حرف الألف

٤ . أجوبة مسائل جاز الله: عبد الحسين شرف الدين

الموسوي، الناشر: مطبعة العرفان، صيدا. ط ٢ - ١٣٧٣هـ.

٥ . الإحكام في أصول الأحكام: ابن حزم (ت/٤٥٦هـ)

هـ) الناشر: زكريا علي يوسف، مطبعة العاصمة - القاهرة.

٦ . ، استجلاب ارتقاء الغرف بحب أقرباء الرسول

وذوي الشرف، السخاوي، الناشر: دار البشائر الإسلامية -

بيروت، ط ١٤٢١هـ.

٧ . إسلامنا في التوفيق بين السنة والشيعة: مصطفى

الرافعي، الناشر: الدار الإسلامية - بيروت، ط ٢، ١٤١٢هـ.

٨ . إرشاد الفحول: محمد بن علي بن محمد الشوكاني،

الناشر: دار الفكر - بيروت.

٩ . الاستيعاب: يوسف بن عبد الله بن عبد البر، الناشر: دار

الجيل - بيروت، ط ١٤١٢هـ.

١٠ . الإصابة في تمييز الصحابة: ابن حجر العسقلاني، دار

- الكتب العلمية - بيروت، ط ١٤١٥ هـ.
- ١١ . أصل الشيعة وأصولها: محمد حسين كاشف الغطاء، تحقيق علاء آل جعفر، الناشر: مؤسسة الإمام علي، ط ١ - ١٤١٥ هـ.
- ١٢ . أصول الكافي: محمد بن يعقوب الكليني، الناشر: دار الكتب الإسلامية - طهران، ط ١٣٦٣ هـ.
- ١٣ . أضواء على السنة المحمدية: محمود أبو رية، الناشر: دار المعارف - القاهرة. ونشر البطحاء، ط ٥.
- ١٤ . إعجاز القرآن: أبو بكر محمد بن الطيب، الناشر: دار المعارف - القاهرة.
- ١٥ . الأعلام: خير الدين الزركلي، الناشر: دار العلم للملايين، ١٣٠٥ هـ.
- ١٦ . أعيان الشيعة: السيد محسن الأمين، تحقيق: حسن الأمين، الناشر: دار التعارف، بيروت - لبنان.
- ١٧ . الامالي، محمد بن محمد بن النعمان المفيد، الناشر: دار المفيد للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت، ط ٢، ١٤١٤ هـ.
- ١٨ . أهل البيت، فاطمة الزهراء: توفيق أبو العلم

المصري - ط القاهرة.

حرف الباء

- ١٩ . بحار الأنوار: محمد باقر المجلسي، الناشر:
مؤسسة الوفاء - بيروت، ط ٢، ١٤٠٣ هـ.
- ٢٠ . البداية والنهاية: أبو الفداء إسماعيل بن كثير
الدمشقي، تحقيق: علي الشيري، الناشر: دار إحياء التراث
العربي - بيروت، ط، ١٤٠٨ هـ.

حرف التاء

- ٢١ . تاريخ الإسلام: شمس الدين أبو عبد الله محمد
بن أحمد بن عثمان الذهبي، تحقيق عمر عبد السلام
التدمري، دار الكتاب العربي - بيروت، ط ١، ١٤٠٧ هـ.
- ٢٢ . تاريخ بغداد: أبو بكر أحمد بن علي الخطيب
البغدادي، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، الناشر: دار
الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط ١، ١٤١٧ هـ.
- ٢٣ . تاريخ الأمم والملوك: أبو جعفر محمد بن جرير
الطبري تحقيق نخبة من العلماء، مؤسسة الأعلمي - بيروت.
- ٢٤ . تحفة الأحوذى: محمد بن عبد الرحمن

- المبار كفوري الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت .
- ٢٥ . تذكرة الحفاظ: شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت .
- ٢٦ . تذكرة الخواص: سبط ابن الجوزي، الناشر: مؤسسة أهل البيت ^٨ - بيروت .
- ٢٧ . تفسير ابن أبي حاتم الرازي: ابن أبي حاتم الرازي، الناشر: المكتبة العصرية .
- ٢٨ . تفسير ابن كثير (تفسير القرآن العظيم): أبو الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي، الناشر: دار الفكر - بيروت
- ٢٩ . تفسير القرطبي (الجامع لأحكام القرآن): محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي الناشر. دار إحياء التراث العربي - بيروت .
- ٣٠ . التفسير الكبير: فخر الدين محمد بن عمر التميمي الرازي الشافعي، دار النشر: دار الكتب العلمية - بيروت، ط، ١٤٢١هـ.
- ٣١ . تفسير المنار: محمد رشيد رضا، بيروت ط ٢.
- ٣٢ . تفسير الميزان: محمد حسين الطباطبائي، الناشر:

- منشورات جماعة المدرسين في الحوزة العلمية - قم المقدسة.
- ٣٣ . تقريب التهذيب: أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، ط/٢، ١٤١٥هـ.
- ٣٤ . التمهيد: يوسف بن عبد الله بن عبد البر، الناشر: وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية.
- ٣٥ . تهذيب التهذيب: أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، الناشر: دار الفكر - بيروت.
- ٣٦ . تهذيب الكمال: جمال الدين يوسف المزي، الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت .
- حرف الجيم
- ٣٧ . جامع البيان: محمد بن جرير الطبري، الناشر: دار الفكر - بيروت، ١٤١٥هـ.
- ٣٨ . الجرح والتعديل: أبو حاتم الرازي التميمي، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت.

حرف الحاء

- ٣٩ . حوار هادي: أحمد بن سعد الغامدي، الدمام - ١٤٢٦ هـ.
- ٤٠ . حلية الأولياء: أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني، الناشر: دار الكتاب العربي - بيروت، ط ٤ - ١٤٠٥ هـ.

حرف الدال

- ٤١ . الدر المنثور: جلال الدين السيوطي، الناشر: دار الفكر - بيروت.
- ٤٢ . الدرجات الرفيعة في طبقات الشيعة: السيد علي خان المدني، الناشر: منشورات مكتبة بصيرتي - قم، ط ١٣٩٧ هـ.
- ٤٣ . دلائل النبوة: أحمد بن الحسين البيهقي، الناشر، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ١٤٠٥ هـ.

حرف الراء

- ٤٤ . رجال الشيخ الطوسي: محمد بن الحسن الطوسي، الناشر: مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين - قم، ط ١٤١٥ هـ.

٤٥ . رسائل ومقالات: جعفر السبحاني، الناشر: مؤسسة الإمام الصادق عليه السلام.

٤٦ . رسالة في علم النبي صلى الله عليه وآله والإمام عليه السلام بالغيب: محمد حسين الطباطبائي، الناشر: مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين - قم ، ط ١- ١٤١٥ هـ..
حرف الزاء

٤٧ . زاد المسير: ابن الجوزي، الناشر: دار الفكر - بيروت، ط ١٤٠٧ هـ.

حرف السين

٤٨ . الاستيعاب: ابن عبد البر، دار الجيل - بيروت، ط ١٤١٢ هـ..

٤٩ . سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة: محمد ناصر الدين الألباني، الناشر: مكتبة المعارف - الرياض.

٥٠ . سنن الترمذي: محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، الناشر: دار الفكر - بيروت، ط ١٤٠٣ هـ.

٥١ . سنن الدار قطني: علي بن عمر بن أحمد الدار قطني، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت .

٥٢ . السنن الكبرى: أحمد بن الحسين بن علي البيهقي ،

الناشر: دار الفكر - بيروت.

- ٥٣ . سير أعلام النبلاء: شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، تحقيق شعيب أرنؤوط، الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت، ط ٩، ١٤١٣هـ.

حرف الشين

- ٥٤ . الشافي في الإمامة: الشريف المرتضى، الناشر: مؤسسة إسماعيليان - قم، ط ١٤١٠هـ.
- ٥٥ . شذرات الذهب: ابن العماد الحنبلي، تحقيق: عبد القادر الأرنؤوط، محمود الأرنؤوط. الناشر: دار بن كثير - دمشق ط ١، ١٤٠٦هـ..
- ٥٦ . شرح الأخبار: القاضي النعمان المغربي، الناشر: مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين بقم المشرفة.
- ٥٧ . شرح المقاصد في علم الكلام: التفتازاني، الناشر: دار المعارف النعمانية. ط ١، ١٤٠١هـ.
- ٥٨ . شرح صحيح مسلم: النووي، دار الكتاب العربي - بيروت. ط ١٤٠٧هـ.

- ٥٩ . شرح نهج البلاغة: ابن أبي الحديد، الناشر: الناشر: دار إحياء الكتب العربية - بيروت، ١٣٧٨ هـ.
- ٦٠ . الشيعة في الميزان: محمد جواد مغنية، الناشر: دار التعارف للمطبوعات - بيروت، ١٣٩٩ هـ.

حرف الصاد

- ٦١ . الصحبة والصحابة: حسن بن فرحان المالكي، مركز الدراسات التاريخية، المملكة الأردنية الهاشمية ط ١، ١٤٢٢ هـ.
- ٦٢ . صحيح البخاري: محمد بن إسماعيل بن المغيرة البخاري، دار الفكر - بيروت، ١٤٠١ هـ.
- ٦٣ . صحيح سنن الترمذي: محمد ناصر الدين الألباني، الناشر: المكتب الإسلامي - بيروت.
- ٦٤ . صحيح شرح العقيدة الطحاوية: حسن بن علي السقاف، الناشر: دار الإمام النووي، عمان - الأردن.
- ٦٥ . صحيح مسلم: أبو الحسين مسلم بن الحجاج النيسابوري، الناشر، دار الفكر - بيروت.
- ٦٦ . الصواعق المحرقة: ابن حجر الهيتمي، تحقيق: عبد

الرحمن بن عبد الله التركي، الناشر: مؤسسة الرسالة - لبنان،
ط ١، ١٤١٧هـ.

حرف الطاء

- ٦٧ . طبقات الحفاظ: جلال الدين السيوطي، الناشر: الناشر:
دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- ٦٨ . الطبقات الكبرى: ابن سعد، الناشر: مؤسسة آل
البيت (ع) قم، ط ١٣١٦ هـ.

حرف الضاد

- ٦٩ . الضعفاء: محمد بن عمرو العقيلي، الناشر: دار الكتب
العلمية - بيروت.

حرف العين

- ٧٠ . العقيدة الإسلامية: جعفر السبحاني، الناشر: الناشر:
مؤسسة الإمام الصادق عليه السلام ط ١٤١٩ هـ.

حرف الغين

- ٧١ . الغدير في الكتاب والسنة والأدب: عبد الحسين
احمد الاميني، الناشر: دار الكتاب العربي - بيروت،
ط ١٣٨٧/٢ هـ.

حرف الفاء

- ٧٢ . فتح الباري: ابن حجر العسقلاني، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت - لبنان. ط ١، ١٤٠٨هـ.
- ٧٣ . فيض القدير شرح الجامع الصغير: عبد الرؤوف المناوي، تحقيق أحمد عبد السلام، دار الكتب العلمية - بيروت، ط ١، ١٤١٥هـ.
- ٧٤ . فضائل الصحابة: أحمد بن حنبل، تحقيق: د. وصي الله محمد عباس، الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت، ط ١ - ١٤٠٣هـ.

حرف القاف

- ٧٥ . قراءة في كتب العقائد: حسن بن فرحان المالكي. الناشر: مركز الدراسات الإسلامية، المملكة الأردنية الهاشمية، ط ١، ١٤٢١هـ.

حرف الكاف

- ٧٦ . الكاشف: شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، تحقيق: محمد عوامة، الناشر: دار القبلية للثقافة الإسلامية، مؤسسة علو - جدة، ط ١ - ١٤١٣هـ.
- ٧٧ . الكامل في التاريخ: ابن الأثير، الناشر: دار صادر، ط ١٣٨٦هـ.

- ٧٨ . الكامل في الضعفاء: عبد الله بن عدي، تحقيق: يحيى مختار الغزاوي، الناشر: دار فكر للطباعة - بيروت، ط ٣، ١٤٠٩هـ.
- ٧٩ . الكفاية في علم الرواية: الخطيب البغدادي، الناشر: دار الكتاب العربي - بيروت، ط ١٤٠٥ هـ.
- ٨٠ . كنز العمال: المتقي الهندي، الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت.

حرف الميم

- ٨١ . مجمع البيان: الفضل بن الحسن الطبرسي، الناشر: مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت، ط ١٤١٥ هـ.
- ٨٢ . مجمع الزوائد: نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، ط ١٤٠٨ هـ.
- ٨٣ . المحلى: علي بن أحمد بن سعيد بن حزم، الناشر: دار الفكر - بيروت.
- ٨٤ . المستدرک علی الصحیحین: أبو عبد الله الحاكم النيسابوري، تحقيق: يوسف عبد الرحمن المرعشلي، دار المعرفة - بيروت.
- ٨٥ . مسند أبي يعلى: أحمد بن علي التميمي، أبو يعلى

- الموصلی ، الناشر: دار المأمون للتراث، ١٤١٢هـ.
- ٨٦ . مسند أحمد: أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل،
الناشر، دار صادر - بيروت.
- ٨٧ . مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح: علي بن سلطان
محمد القاري، تحقيق: جمال عيتاني، الناشر: دار الكتب
العلمية - بيروت، ط ١-١٤٢٢هـ .
- ٨٨ . مشكاة المصابيح: أحمد بن عبد الله الخطيب التبريزي،
الناشر: المكتب الإسلامي - بيروت.
- ٨٩ . مشكل الآثار الطحاوي: أبو جعفر أحمد بن
محمد بن سلامة الطحاوي، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، دار
النشر: مؤسسة الرسالة، بيروت - لبنان، ط ١، ١٤٠٨هـ.
- ٩٠ . المصنف: ابن أبي شيبة الكوفي، تحقيق وتعليق:
سعيد اللحام، ط ١، ١٤٠٩هـ.
- ٩١ . المصنف: عبد الرزاق الصنعاني، الناشر: منشورات
المجلس العلمي.
- ٩٢ . المعجم الكبير: الطبراني، تحقيق وتخريج: حمدي
عبد المجيد السلفي، الناشر: دار إحياء التراث العربي.
بيروت. ط ١، ١٤٠٥هـ.

- ٩٣ . معجم المؤلفين: عمر رضا كحالة، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت .
- ٩٤ . المناظرات بين فقهاء السنة وفقهاء الشيعة: مقاتل بن عطية، تحقيق: صالح الورداني، الناشر: الغدير للدراسات والنشر - بيروت، ط ١٤١٩ هـ.
- ٩٥ . منهاج السنة: أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني، الناشر: مؤسسة قرطبة، ط ١، ١٤٠٦ هـ .

حرف النون

- ٩٦ . نشأة الشيعة والتشيع: محمد باقر الصدر، الناشر. مركز الغدير للدراسات الإسلامية، ط ١٤١٧ هـ.
- ٩٧ . النصائح الكافية: محمد بن عقيل، الناشر: دار الثقافة للطباعة والنشر - قم، ط ١٤١٢ هـ.

المجلات

- ٩٨ . مجلة تراثنا: العدد (٣٩) لسنة ١٤١٥ هـ. الإصدار والنشر: مؤسسة آل البيت ^٨ .
- ٩٩ . مجلة رسالة الثقلين، العدد الثاني، لسنة ١٤١٣ هـ.

١٠٠. مجلة الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة؛
العدد/٦٥/٢-٦٦.
١٠١. مجلة رسالة الإسلام / العدد الثالث، السنة
١٩٥٩م.

فهرست المحتويات

الفصل الأول

بحوث تمهيدية

الفصل الأول/ بحوث تمهيدية

- أسباب الفرقة بين المسلمين ١٢...
- آيات القرآنية الدالة على وجوب
- الاتباع ١٤.....
- نشوء مدرستين فكريتين ١٦.....
- النظرية السنيّة بين منعطفين ١٧..
- خطة البحث ٢٠.....
- الهدف من البحث ٢٣.....
- كلمة قبل ولوج البحث ٢٥.....
- السيد الشهيد محمد باقر الصدر
- يمدح الصحابة ٢٧.....

الفصل الثاني

عدالة الصحابة بين الإفراط والتفريط

مدخل إلى البحث	٣٥
رأي المدرسة السنيّة في تعريف	
الصحابة	٣٦
١- محي الدين النووي (ت/ ٦٧٦هـ) ٣٦	
٢- الحافظ ابن حجر	
العسقلاني (ت/ ٨٥٢هـ)	٣٦
المنافق لا يخرج عن تعريف ابن	
حجر	٣٧
أقوال علمائهم في عدالة	
الصحابة	٣٩
١- الخطيب البغدادي (ت/ ٤٦٣هـ) ٣٩	
٢- الذهبي (ت/ ٧٤٨هـ)	٣٩
٣- الحافظ ابن حجر	
العسقلاني (ت/ ٨٥٢هـ)	٤٠
أدلة عدالة جميع الصحابة مع	
مناقشتها	٤٣

الآية الأولى	٤٤
قوله تعالى: {لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْ	
الْمُؤْمِنِينَ}	٤٤
المناقشة	٤٥
الجواب من أوجه	٤٥
أولاً: الجزاء لا يعني أبدية الرضا	
الإلهي.	٤٥
ثانياً: حالة الرضا مقرونة	
بالثبات وعدم النكث.	٤٥
ثالثاً: سبب البيعة له مدخلية في	
تفسيرها.	٤٧
رابعاً: عدم اجتماع الصحبة مع	
البغي.	٤٨
خامساً: الوفاة على الإسلام مشروط	
بالإيمان والرضا الإلهي.	٤٩
سادساً: خطاب الرسول@مقيد بحسن	
العواقب وخواتيم الأمور.	٤٩
سابعاً: الرضا صفة فعل وليست	

- أزلية قديمة ٥٠
- قوله تعالى: {مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ
وَالَّذِينَ مَعَهُ} ٥٤
- المناقشة ٥٥
- أولاً: الرحمة والشدة على الكفار
هما السبب الموجب للمغفرة
والأجر. ٥٥
- ثانياً: (من) تفيد التبعية وليس
البيان. ٥٦
- ثالثاً: المنافقون لا يشملهم
الوعد الإلهي. ٥٧
- تناقض ابن حجر العسقلاني ٥٩
- رابعاً: تعديل الصحابة جميعهم خلاف
العقل والشرع والفطرة. ٥٩
- الآية الثالثة ٦٠
- قوله تعالى: {وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ
مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَ} ٦٠
- المناقشة ٦٠

وقفات حول تفسير هذه الآية	
الشريفة	٦١
أولاً: المدح مشروط في ظرفه وهو	
قيد عقلي.	٦١
قصة ثعلبة بن حاطب ودفاع ابن	
حجر العسقلاني عنه	٦١
مناقشة ابن حجر العسقلاني	٦٣
ثانياً: الرضا مقيد بآيات أخرى	
تمنعه من الإطلاق.	٦٥
ثالثاً: القول بأن الآية مطلقة	
مخالف للإجماع.	٦٧
رابعاً: الترضي لبعض الأصحاب	
بقرينة (من) التبعية.	٦٨
خامساً: لـ (السابقين) معنى خاص لا	
ينطبق على جميع الصحابة.	٦٨
سادساً: المدح والإحسان مقيد بعدم	
الارتداد والانحراف.	٦٩
الآية الرابعة	٧٢

قوله تعالى: {لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ
 الَّذِينَ أُخْرِجُوا} ٧٢
 المناقشة ٧٣
 وقفات مع ما استدل به حول هذه
 الآية الشريفة ٧٣
 الأولى: فهم النص القرآني يتوقف
 على مجموع الآيات السابقة
 واللاحقة له. ٧٣
 الثانية: النصر الإلهي مشروط
 بالصدق في القول والفعل. ٧٤
 الثالثة: المعتبر في الصدق هو
 الباطن والنيّات. ٧٦
 الرابعة: السب والشتم الشيعة
 براء منه وهو أجنبي عن مفاد
 الآية. ٧٦
 البهائي: ليس في مذهبنا وجوب
 السب ٧٧
 أسئلة واستفهامات ٨٠

الآية الخامسة	٨٣
قوله تعالى: { لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ	
أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ }	٨٣
المناقشة	٨٣
الجواب من وجوه	٨٣
أولاً: الشمولية لا تجتمع مع	
الطلاق والعتقاء الذين لم	
ينفقوا ولم يقاتلوا	٨٣
ثانياً: لا علاقة بين الإنفاق	
والعدالة	٨٥
الآية السادسة	٨٥
قوله تعالى: {لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى	
النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ }	٨٥
المناقشة	٨٦
الأول: التوبة منوطة بالاتباع	
للنبي @	٨٦
الثاني: سورة التوبة هي الفاضحة	
والكاشفة للمنافقين	٨٦

- الثالث: التوبة لخصوص المؤمنين
وليس الكل ٨٩
- الآيات الدالة على ذم بعض
الصحابة ٩١**
- ذم المنافقين بشكل عام ٩١
- ذم المنافقين المختلفين حول
المدينة ٩٢
- ذم المنافقين الذين في قلوبهم
مرض ٩٤
- ذم الذين يشككون ويثيرون الفتن
والسماعين للمنافقين ٩٤
- ذم الذين يؤذون رسول الله @ ٩٤
- ذم الذين يظنون بالله ورسوله ظن
الجاهلية ٩٥
- ١- ابن الجوزي (ت/٥٩٧هـ) ٩٧
- ٢- ابن كثير الدمشقي (ت/٧٧٤هـ) ٩٧
- ٣- السيوطي (ت/٩١١هـ) ٩٧
- ٤- ابن العماد

الحنبلي (ت/١٠٨٩هـ)	٩٨
تأملات في حديث الحوض	٩٩
الصحابة في ميزان العقل والنقل ١٠٢	
نماذج لبعض أفعال الصحابة	١٠٣
١- سمرة بن جندب بن هلال (ت/٥٨هـ)	١٠٣
٢- سهيل بن عمرو القرشي، أبو جندل	١٠٤
٣- مسلم بن عقبة الأشجعي	١٠٦
٤- قدامة بن مظعون بن حبيب القرشي	١٠٦
٥- مالك بن حبيب الثقفي أبو محجن	١٠٧

الفصل الثالث

اعتدال ووسطية

رأي المدرسة الشيعية	١١١
الإمام علي\$ يمدح الصحابة	١١١

الإمام السجاد يثني على الصحابة ١١٢

رأي السيد علي خان المدني (ت/

١١٢٠هـ) ١١٣

السيد محسن الأمين العاملي (ت

/ ١٣٧١ هـ) ١١٣

محمد حسين آل كاشف الغطاء (ت/

١٣٧٣) ١١٦

الإمام شرف الدين (ت / ١٣٧٧هـ) ١١٧

أقوال بعض علماء السنة المطابق

لرأي الشيعة ١٢٠

١- ابن حزم (ت/ ٤٥٦ هـ) ١٢٠

٢- المازري (ت/ ٥٣٠ هـ) ١٢١

٣- ابن عقيل (ت / ١٣٥٠ هـ) ١٢٢

٤- محمد ناصر الدين الألباني

(معاصر) ١٢٣

٥- حسن بن فرحان المالكي

(معاصر) ١٢٤

وقفه مع الدكتور الغامدي	١٢٦...
رد شبهة الدكتور الغامدي	١٢٧....
الخليفة عمر وعلم الغيب	١٣٢.....
ابن تيمية وعلم الغيب	١٣٣.....

الفصل الرابع

التشيع و مرجعية أهل البيت عليهم السلام

النصوص الواردة في مرجعية أهل البيت ^٨	١٤٠.....
١- حديث الثقلين	١٤٠.....
طرق الحديث ورواته	١٤١.....
كبار رواة الحديث رووا حديث الثقلين	١٤٤.....
صحة الحديث وتواتره	١٤٥.....
دلالة الحديث	١٤٦.....

تصريح علماء السنة بالتمسك بأهل

البيت^٨..... ١٤٨

١- المناوي في فيض القدير: ١٤٨..

٢- المباركفوري في تحفة الأحوذى: ١٤٨

٣- التفتازاني في شرح المقاصد: ١٤٩

٤- السمهودي في جواهر العقدين: ١٥٠

٥- حسن السقاف في صحيح شرح

العقيدة الطحاوية..... ١٥٠

حديث الثقلين بلفظ (كتاب الله

وسنتي)..... ١٥٠

ذكر لهذا الحديث ثلاثة طرق... ١٥٠

الأول: ما رواه الدار قطني

والحاكم النيسابوري..... ١٥١

الثاني: ما رواه البيهقي

والحاكم النيسابوري..... ١٥١

الثالث: ما رواه بن عبد البر

دلالة هذه الأحاديث..... ١٥٥

٢- حديث الغدير (من كنت مولاه

فعلی مولاه (١٥٨.....
تواتر حدیث الغدير وصحته	١٦٤.....
دلالات حدیث الغدير على إمامة علي	
\$	١٦٦.....
٣- حدیث السفينة	١٦٧.....
المصحابة الذين رواوا حدیث	
السفينة	١٦٨.....
تخریج الحدیث	١٦٨.....
صحة الحدیث	١٦٩.....
ترجمة السند	١٦٩.....
ابن تيمية يقوي الحدیث لتعدد	
طرقه وكثرة مخارجه	١٧٠.....
دلالة الحدیث	١٧٢.....
٤- حدیث عدم التقدم عليهم	
والتقصير عنهم	١٧٤.....
٥- حدیث الإقتداء والموالاتة	١٧٤.....
ابن حجر العسقلاني يضعف ويوثق في	
آن واحد	١٧٥.....

- ٦- حديث الأمان لأهل الأرض ١٧٧
- ٧- حديث نفي التحريف عن الدين ١٧٨
- آية التطهير تعطي المصداق
- لمرجعية أهل البيت^٨ ١٧٩

الفصل الخامس

آفاق الوحدة بين المسلمين

- توطئة ١٨٣
- تنوع مفهوم الوحدة في القرآن ١٨٦
- مبادئ وأسس تحقيق الوحدة
- الإسلامية ١٩٠
- الأساس الأول: الإيمان الواقعي
- بالوحدة بين المسلمين ١٩٠
- الأساس الثاني: التركيز على
- القواسم المشتركة ١٩٠
- الأساس الثالث: زرع ثقافة الحوار
- والرأي والرأي الآخر بحكمة

- وشفافية ١٩١
- الأساس الرابع: مبدأ التسامح
والارتقاء الى روح المحبة والإخاء ١٩٢
- الأساس الخامس: المصارحة الفكرية
والعقائدية وعدم إلزام الآخر بها ١٩٢
- علماء السنة يثنون على مذهب
الشيعة والتعبد به ١٩٥**
- ١- الأستاذ الأكبر الشيخ محمود
شلتوت شيخ الأزهر ١٩٥
- ٢- الأستاذ الدكتور محمد الفحام
شيخ الأزهر ١٩٥
- ٣- الشيخ محمد الغزالي ١٩٦
- ٤- محمد رشيد رضا ١٩٦
- ٥- حسن البنا (المرجع الروحي
للإخوان المسلمين في العالم) ١٩٧
- ٦- الشيخ محمد أبو زهرة ١٩٧
- ٧- سيد محمد طنطاوي شيخ الأزهر ١٩٨
- ٨- الأستاذ عبد الفتاح عبد

المقصود	١٩٨
٩- الأستاذ عبد الرحمن بدوي ..	١٩٩
كلمة أخيرة	٢٠١
ميثاق الوحدة عند الإمام علي x ..	٢٠١
فهرست المصادر	٢٠٣
فهرست المحتويات	٢١٩